



دكتور عبدالرحمن بشير

من تاريخ اليمن

صراع السلطة - الوجود اليهودي



المكتبة التاريخية اليمنية

من تاريخ اليمن

صراع السلطة - الوجود اليهودي

١٠-٨٥٨ هـ / ٦٣١ - ١٤٥٤ م

دكتور عبد الرحمن بشير

أستاذ التاريخ الإسلامي والحضارة المساعد

كلية الآداب - جامعة الزقازيق

الطبعة الأولى

١٤٢٩ هـ / ٢٠٠٩ م



عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية

EIN FOR HUMAN AND SOCIAL STUDIES

مكتبة مبارك العامة



800076046

المكتبة التاريخية اليمنية

www.yemenhistory.org

رفع وتصوير

مختار محمد الضبيبي

بطاقة فهرسة

بشير ، عبد الرحمن
من تاريخ اليمن : صراع السلطة - الوجود
اليهودي ، ١٠ - ٨٥٨ هـ / ٦٣١ - ١٤٥٤ م /
عبد الرحمن بشير . - الجيزة : عين للدراسات
والبحوث الانسانية والاجتماعية ، ٢٠٠٩ .
١٣٨ صفحة ٢٠×١٧ سم
تدمك ٥ ٢٥٣ ٣٢٢ ٩٧٧
١- اليمن - تاريخ
أ- العنوان

المستشارون

د . أحمد إبراهيم الهواري
د . شوقي عبد القوى حبيب
د . قاسم عبده قاسم
المشرف العام :
د. قاسم عبده قاسم
المدير التنفيذي :
شريف قاسم
مدير الإنتاج :
جمال عابد
تصميم الغلاف : عمرو قاسم

حقوق النشر محفوظة ©

الناشر: عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية

ه شارع ترعة المريوطية - الهرم - ج.م.ع تليفون وفاكس ٢٨٧١٦٩٢

Publisher: EYN FOR HUMAN AND SOCIAL STUDIES
5, Maryoutia St., Elharom - A.R.E. Tel : 3871693
web site: WWW.Dar-Ein.com / E-mail : dar_Ein@hotmail.com

إهداء

إلى أبي

عنواني ودفتري ...

كلما إدلهمت بي الدنيا عدت أدراجي إلى عنواني

وتصفحت دفتري

رحمة الله عليه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

يسعدنى أن أقدم للقارئ العربى هذا الكتاب الذى يتناول صفحات من تاريخ اليمن وجنوب الجزيرة العربية ؛ هذه المنطقة التى ظلت مسرحاً لأحداث كبرى فى التاريخ منذ القدم وحتى الآن بسبب موقعها الجغرافى ، مما أثار اهتمام المستشرقين من علماء التاريخ والآثار بدراسة تاريخها ومحاولة تحديد الفترات الزمنية ، ورصد الأسرات الحاكمة ، وبيان دورها السياسى والحضارى . ولأن هذه المنطقة جزءاً من جسد هذه الأمة ، وحة فى عقدها كان الاهتمام بأن نفردها هنا فى الكتاب الذى يضم قسمين الأول : يتناول الصراع على السلطة ، والثانى : يرصد الوجود اليهودى فى اليمن بعامة ، وفى عدن على وجه الخصوص فى عصر الصليحين وآل زريع .

أما القسم الأول : فهو محاولة لتقصى الصراع بين الأقوياء فى جنوب الجزيرة العربية حول السلطة على مدى ما يقرب من سبعة قرون . تقاسم فى هذا الصراع العصبية القبلية والمذهبية ، وكذلك القوى الى استقرت فى اليمن من غير العرب وزاد فى حدة الصراع الطبيعة الجغرافية والإثنية ، لذلك كان من الواجب الإرتكان إلى المنهج الوصفى ثم التحليلى للخروج بنتائج قد تساعد الباحثين فى تاريخ جنوب الجزيرة وإدراك الأسباب التى أدت إلى تعدد الكيانات السياسية فى المنطقة .

أما القسم الثانى : فهو تأريخ للوجود اليهودى فى اليمن كمدخل للدور اليهودى فى مدينة عدن التجارية فى فترة مهمة من فترات التاريخ الإسلامى ، حيث خضعت اليمن للنفوذ الفاطمى ، وتمثلت بوضعية متفردة تصل إلى ما يمكن أن نسميه بالحكم الذاتى تحت مظلة الدولة الصليحية ثم استقلال بنو زريع بالمدينة عندما أقاموا كياناً سياسياً أعانهم على استمراره ضعف الدولة الصليحية . هذا الوضع المتميز للمدينة شجع اليهود على التوافد إلى عدن بأعداد كبيرة من داخل اليمن وخارجها للمشاركة فى النشاط التجارى والأعمال البدوية

المساعدة . تمكنت الدراسة من خلال اتباع المنهج الرصدى الاستقرائى التعرف على وضع اليهود الاجتماعى والاقتصادى فى المدينة والخروج بإجابات عن عدد من التساؤلات تم طرحها فى مقدمة هذا القسم ، ولعل القارئ يجد صدق ما كنا نصبوا إليه ، والله أسأل أن ينفع بهذا العمل وأن يجنبنا الذلل .

عبد الرحمن بشير

خريف ٢٠٠٨م

القسم الأول

الصراع على السلطة

مقدمة

اكتسب تاريخ اليمن السياسى فى ظل الإسلام بكثير من الغموض ، والمصادر المتوفرة لا تجلى الحقيقة خاصة فى المراحل التاريخية المبكرة من تاريخ الإسلام فى اليمن . فى المقابل نجد أن التاريخ القديم لليمن قد حظى بعناية كبيرة من خلال الدراسات التى كشفت عن الكثير من الأحداث فى فترات تاريخية موعلة فى القدم ، حيث قدمت الكشوف الأثرية خدمة جليلة للدراسات التاريخية ، ووضعت كثيراً من الأحداث فى سياقها التاريخى ؛ والسبب فى ذلك هو اهتمام المستشرقين بدراسة التاريخ القديم لليمن فى إطار اهتمامهم المتزايد بتاريخ اليهود والنصارى فى المنطقة ، وتاريخ درلتى الفرس والروم اللتين تنازعتا السلطة فى جنوب شبه الجزيرة قبيل الإسلام ؛ وجاءت كتاباتهم ثرية ؛ لاعتمادهم على نتائج الحفريات الأثرية بجانب ما كتبه المؤرخون البيزنطيون .

ظلت العادات والتقاليد هى القاسم المشترك بين عصر ما قبل الإسلام والعصر الإسلامى بسبب تضاريس اليمن ؛ إذ إن المناطق المغلفة تظل الموروثات تتردد فى أرجائها فترة أطول مما لو كانت مفتوحة على جيرانها ، وبالتالي احتفظ اليمنيون على مر التاريخ بتقاليد السلطة الذاتية أو الحكم الذاتى ، وهى خصوصية من خصوصيات الحكم القبلى الذى لازم القبيلة اليمنية منذ فجر التاريخ وحتى العصر الحاضر ، ولم يستمر إذعان القبائل اليمنية لسلطة الرسول (ﷺ) أكثر من عشر سنوات حتى عادت حركات التمرد على السلطة من جديد ، كما تأثر سكان اليمن من غير العرب بتلك التقاليد وتحكمت فيهم هذه الموروثات ، وهى الصراع على السلطة ، حيث كان هدف أجدادهم من دخولهم إلى اليمن هو السيطرة على البلاد والانفراد بالحكم قبل الإسلام ؛ إذ ترصد المصادر التاريخية قيام دولتين فى اليمن واحدة للأحباش وأخرى للفرس ، كما أن أهل الذمة هم الآخرون اتسمت علاقتهم بالسلطة بالتملق والولوج إلى مفاصل الحكم عن طريق التقرب من السلطان بكل الوسائل الشرعية وغير الشرعية ؛ فقد لعب النصارى واليهود دوراً مهماً فى مسيرة اليمن التاريخية والسياسية قبل الإسلام ، أما بعد الإسلام فانحازوا إلى صاحب السلطان ، ودخلوا فى معبته فى محاولة منهم

لتأمين حياتهم داخل المجتمع اليمني كأقلية دينية ، كما كان للمرأة دوراً في سد فراغ السلطة على مر تاريخ اليمن ، حيث تحملت المسؤولية السياسية في فترات مختلفة خلال العصور الوسطى .

وفي هذه الورقة نحاول أن نحلل الأحداث ، ونرصد ذلك الصراع بقدر من الموضوعية في ظل كتابات متنوعة ؛ فيها ما هو متحيز وما هو مبتور ، وفي بعض الأحيان متضاربة ، خاصة في رصد تاريخ القرون الثلاثة الأولى للهجرة ، أما بعد ذلك فهي كتابات محلية إقليمية متعصبة وأخرى عامة متحيزة ، وهي محاولة متواضعة لرصد العلاقة بين أهل اليمن وسلطة الدولة وفق معطيات المراحل التاريخية المختلفة التي مرت بها البلاد خلال العصر الإسلامي بداية من سلطة الولاة الذين حكموا اليمن بتفويض من حكومات المدينة المنورة ودمشق وبغداد ، ومروراً بسلطة الدول المحلية القبلية والمذهبية التي استقلت بالبلاد وأخيراً سلطة العجم . هذه هي القوى السياسية التي اعتلت هرم السلطة في اليمن خلال العصور الوسطى ؛ فبتغير الحكام تتغير السياسات وتتبدل الاتجاهات نحو سكان البلاد ، ونرصد بحول الله تعالى تلك العلاقة مع المكونات الرئيسية لسكان اليمن بدءاً بالقبيلة التي تعبر عن جل سكان اليمن مروراً بالعبيد والأبناء وأهل الذمة ، ثم وقفة مع علاقة الدولة بالمرأة . والله أسأل أن يجنبنا الزلل إنه نعم المولى ونعم النصير .

عبد الرحمن بشير

الدولة والقبيلة

لم تتغير الحياة القبلية في اليمن بعد الإسلام ؛ فالقبيلة هي الوحدة الأساسية في المجتمع اليمني ، وهي التنظيم البدائي الذي يقوم على رابطة الدم والقربى والسلطة الأبوية ، حيث تتكون القبيلة من بطون وعشائر وعائلات وأسر ، وهي دائماً ما تتمرد على السلطة وترفض الهزيمة وتعشق الحرية فهي لا تخضع لأي سلطة ما إلا لضعف أو لمصلحة () فالعصبية تكون من الالتحام بالنسب أو في معناه ؛ وذلك أن صلة الرحم طبيعي في البشر ، ومن صلتها النعمة على ذوى القربى وأهل الأرحام أن ينالهم ضيم أو تصيبهم هلكة (١) ؛ وبهذا المعنى تأصل النظام القبلي في اليمن منذ دولة سبأ القبلية حينما عرض النبي سليمان عليه السلام على ملكتها بلقيس الإسلام فقالت : ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) ، أي : إنها لم تسلم لسليمان ولم تخضع لسلطانه باعتبارها تداً له ، وظلت القبائل اليمنية على هذا الحال يخضعون للدولة في إطار من الحرية الذاتية ، ولدينا مثال على ذلك من فجران حيث ظل بنو عبد المदान ؛ وهم من سلالة شداد بن عاد يتمتعون بحكم ذاتي " لا يطيعون لملك الغز (دولة بني رسول) ولا سلاطين العرب " (٣) ، فالإنسان العربي مجبول على الحرية ، وهو لا يطيق الخضوع لأحد غير قبيلته ، على أن لا يؤثر ذلك في حرته الشخصية (٤) .

وظل الأمر كذلك بعد دخول الإسلام اليمن ففي أيام الخليفة عثمان بن عفان قدم عليه خيفان بن عرابه ؛ حيث سأله : (كيف تركت أفريق العرب في ذى اليمن ؟ فقال : هذا الحى من بلحارث بن كعب فحسك امراس ومسك أحماس ؛ تتلظى المنية في رماحهم ، وأما هذا الحى من أغار بجيلة وخثعم فجوب أب ، وأولاد عله ؛ ليست بهم ذلة ، ولا قلة ؛ صعايب

١ - ابن خلدون : المقدمة ، دار القلم بيروت ١٩٨٤ م ، ص ١٢٨ .

٢ - سورة النمل ، الآية ٤٤ .

٣ - ابن الجاور ، جمال الدين أبى الفتح يوسف بن يعقوب بن محمد المعروف بابن الجاور الشيباني الدمشقي ، صفة بلاد اليمن ومكة وبعض والحجاز المسماة تأريخ المستنصر ، اعتنى بتصحيحه وضبطه أوسكر لوفجرين ، لندن ١٩٥١ م ، ص ٢١٠ .

٤ - جواد على ، الفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ، بغداد ١٩٩٣ م ، ص ٤٠٨ .

وهم أهل الأنابيب ، وأما هذا الحى من همدان ؛ فأنجاد بسل ؛ مساعبر غير عزل ، وأما هذا الحى من مذحج فمطاعيم فى الجذب ، مساريع فى الحرب ^(١) ، وهذا الحديث وإن كان بعدد الخصال الكريمة التى تمت بها القبائل اليمنية فإنه يدل على استمرار نظام القبيلة كوحدة سياسية واجتماعية وعسكرية فى اليمن . اختلفت القبيلة اليمنية عن غيرها من القبائل العربية الأخرى فى شبه الجزيرة العربية فى كثير من الخصائص والصفات ، فأهل الحضر منهم لا يأنفون من العمل ولا يستصغرون شأن الحرف مما يدحض نظرية ابن خلدون ^(٢) فى أن العرب أبعد الناس عن الصنائع ، ويرجع هذا الاختلاف والتباين إلى الطبيعة التى أثرت على أجسامهم وعقولهم ؛ فجعلتهم من أنشط شعوب شبه الجزيرة العربية فى ميدان العمل والحيلة فى كسب الرزق وفى إقامة المجتمعات ، ومع أن فريقاً من القبائل اليمنية عاشوا حياة الاستقرار والحضر لكنهم بقوا مخلصين لمثل البوادي ولطبيعتها فى الحياة ؛ فهم فى قراهم ومدنهم بيوت ويطون ويتمسكون بالعصبية ^(٣) ، ولا يختلف نمط الحياة فى اليمن كثيراً بين المدينة والقرية أو البادية ، فوجود القبائل فى المدن يعتبر استبطاناً قليلاً ولا يتحول إلى مواطنة فى المدينة ؛ إذ أن فكرة الوطن ارتبطت دائماً بالقبيلة ولم ترتبط بالحدود الجغرافية ^(٤) إلا فى حالات فرضتها الظروف سوف يأتى تفصيلها .

استظلت القبيلة بظل الدولة الإسلامية من خلال الحكم المركزى للخلافة الإسلامية عن طريق الولاة طالما كان هذا الحكم يمسك بتلابيب هذه القبائل عن طريق زعمائها ، أما وقد بدأت هذه

١ - الزمخشري ، محمود بن عمر ، الفاذق فى غريب الحديث ، تحقيق محمد البخارى ، محمد أبو الفضل إبراهيم ، ط ٢ دار المعرفة لبنان ، ٣ ص ١٠٨ ، وأمراس جمع مرص بكسر الراء ، وهو الشديد الذى مارس الأمور وجربها ، ابن منظور ، محمد بن مكرم بن منظور الإفريقى المصرى ، لسان العرب ، دار صادر ، بيروت ، ١٠ ص ٤٨٨ ، ويستشهد ابن منظور بنفس الحديث للتعريف بكلمة أمراس ، وأحساس مفردا الحس من الحماسة والمنع والمعارية ، ابن منظور ، نفسه ، ٦ ص ٥٧ ، الأثيوب ما بين العقدتين فى القصب والقناة ، وأثيوب القصة والرمح كعبيها ، ابن منظور ، نفسه ، ١ ص ٧٤٧ .

٢ - المقدمة ، ص ٤٠٤ .

٣ - راجع جواد على ، الفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ، ١ ص ٢٨٨ ، ٤ ص ٢٨٣ .

٤ - قاسم عبده قاسم ، الرؤية الحضارية للتاريخ ، دار المعارف ط ٢ ، ١٩٨٥ ، ص ٦٥ .

الحكومة المركزية فى الضعف فإن الأمر أصبح متروكاً لزعيم القبيلة حسب قوة القبيلة وعدد بطونها ، فإما أن يستقل بمنطقة نفوذه ومع بطون القبيلة مكوناً دولة ، وإما أن يدخل فى حلف من القبائل الأخرى يستجيب لمتطلباته ، وظل هذا النظام القبلى يشارك فى قيادة اليمن قبل الإسلام وبعده ، وهذا يوافق قول أحد الدارسين بأن أكثر مؤسسى الأسر الحاكمة فى اليمن كانوا سادات قبائل فى الأصل ، استغلوا مواهبهم وإمكانيات قبيلتهم وسفروها فى سبيل الحصول على الملك وعلى التلقب بلقب ملك أو سلطان ، حيث يجمع الزعيم شمل عدة قبائل وبتأسيسها ، وقد يُنصب نفسه ملكاً عليها^(١).

تأتى العلاقة بين القبيلة والدولة فى اليمن ضمن إطارين الأول : علاقة القبيلة بالدولة القبلية التى تستمد سلطتها من عصبيتها بمعنى (أنه لا بد لها من العصبية التى بها يتم أمرها)^(٢) ، والثانى : علاقة القبيلة بالدولة الدينية التى تعتمد على المذهب الدينى فى بسط سلطانها ، وباستعراض الإطار الأول نجد أن تاريخ اليمن من قبل الإسلام وبعده وحتى قيام الإمامة الزيدية كان إلى حد ما عبارة عن حكم قبيلة استطاعت أن تخضع لسلطتها ونفوذها بشكل مباشرة أو غير مباشرة مجموعة من القبائل المخلوية على أمرها أو المتحالفة معها من أجل مصالح معينة يأتى ذلك انسجاماً مع قول ابن خلدون " العصبية متألفة من عصبية كثيرة ، وتكون واحدة منها أقوى من الأخرى فتغلبها وتستولى عليها حتى تصيرها جميعاً فى ضمنها وبذلك يكون الاجتماع والغلب " ^(٣) ، وكانت سلطة الدولة القبيلة لا تعدو كونها نوعاً من الإشراف على القبائل كمجموعات ؛ إذ أن النظام القبلى ذو نزعة قوية للحكم الذاتى ، وبالتالي فإن السلطة داخل القبيلة سواء كانت حاكمة أو محكومة كانت دائماً من اختصاص زعمائها ، ومن ثم كان ولاء زعماء القبائل أو عدائهم يعنى ولاء القبيلة كلها أو عدائها^(٤) ، فالدولة القبلية تقابلها فى اليمن منذ سنة ١٣٠٠ ق.م تقريباً ، حيث قامت

١ - جود على ، الفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ، ٤ ص ٣٤٣ .

٢ - ابن خلدون ، المقدمة ، دار القلم بيروت ، ١٩٨٤ ، ص ٢٩٠ .

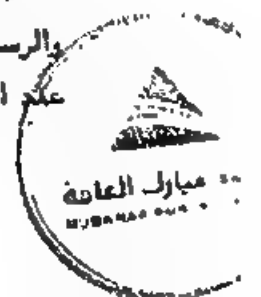
٣ - المقدمة ، ص ١٦٦ .

٤ - فضل على أحمد أبو غانم ، القبيلة والدولة فى اليمن ، دار المنار ، القاهرة ١٩٩٠م ، ص ١٤٥ .

الدولة المعينية في منطقة الجوف فيما بين حضرموت والبحران ، ثم عاصرتها دولة قبلية أخرى وهي مملكة حضرموت التي ظهرت في منطقة حضرموت وسقطت فيما بين سنة ٣٧٠ : ٣٣٥ م. كما عاصرت الدولة المعينية حكومة قبلية أخرى هي حكومة قتيبان في رادى بيجان شمال غربى عدن ، وانتهى استقلالها في القرن الثالث ق.م ، وقامت في صرواح ومأرب دولة مباء في القرن الثامن ق.م تزعمتها بطون حمير ، ومرت بثلاثة أدار حيث ضمت إليها في أواخر القرن الثانى ق.م ذو ريدان ثم حضرموت ، وزادت سيطرتهم على بلاد اليمن خلال القرن الثالث م حيث أصبح ملكها يكنى بملك سباء وذى ريدان وحضرموت ويمت (١)، ولقد مهد التطاحن القبلى لدخول الأحباش اليمن ؛ حيث يؤكد نقش بالخط المسند على اشتعال الحرب بين سباء وحمير ورجة وكندة ومضر وتعلبة (٢)، وبالتالي أنهى الأحباش الحكم القبلى اليمنى ، ثم يأتى الفرس بدعوة من حمير ليقوضوا حكم الأحباش (٣)، ويكاد حكم الغرياء من الأحباش والفرس أن يكون مقصوراً على العاصمة صنعاء وما جاورها وتظل قبائل اليمن تتمتع أبداً بحريتها وأن الحكم فيها كان للأسر المالكة القديمة ، وهم فى صراع دائم فيما بينهم (٤).

دخل الإسلام اليمن واهتدت القبائل بجهود صحابة رسول الله (ﷺ) ، واستمر العقد لياذان أو باذام الفارسي بعد إسلامه على اليمن ومخاليفها " لم يزل عامل رسول الله أيام حياته فلم يعزله عنها .. حتى مات " (٥)، وبعد وفاته قسم الرسول (ﷺ) اليمن إلى خمسة أقسام وولى على كل قسم أميراً من الصحابة يعلمهم أصول الدين الجديد ، وهم خالد بن سعيد على صنعاء ، والمهاجر بن أبى أمية على كندة ، وزيد بن لبيد على حضرموت ، ومعاذ

- ١ - جواد على ، المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ، ٢ ص ٧٣ ، ١٢٩ ، ١٧١ ، ٢٥٨ .
- ٢ - محمد بيومى مهران ، تاريخ العرب القديم ، دار المعرفة الجامعية ، الإسكندرية ١٩٨٨ م ، ص ٣٦٩ .
- ٣ - وهب بن منبه ، التيجان فى ملوك حمير ، رواية أبى محمد عبد الملك بن هشام ، مركز الدراسات والأبحاث اليمنية ، صنعاء ، ١٩٧٩ م ، ص ٣١٧ .
- ٤ - محمد بيومى مهران ، تاريخ العرب القديم ، ص ٣٨٩ .
- ٥ - الطبرى ، تاريخ الرسل والملوك ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٤٠٧ هـ ، ٢ ص ٢٤٧ ، ومخالف مفردا مخلاف وهو الكورة أو الإقليم أو البلد ، والمخاليف لأهل اليمن كالأجناد لأهل الشام والكور لأهل العراق والرساتيق لأهل الجبال (ابن منظور لسان العرب ، ٩ ص ٨٤) ويعدد البيهقي المتوفى سنة ٢٨٤ هـ على المخاليف فى اليمن أربعة وثمانين مخرلاً (تاريخ البيهقي ، دار صادر بيروت ، ١ ص ٢٠١) .



ابن جبل على الجند ، وأبا موسى الأشعري على منطقة زبيد ، وزمعة على عدن والساحل (١) . وحاول الرسول (ﷺ) التخفيف من غلواء العصبية بين القبائل اليمنية فجعل الصدقة فيما بينهم (٢) ، وبأتى اهتمام الرسول (ﷺ) باليمن ضمن تأمين جنوب دولته حتى يتفرغ لنشر الإسلام خارج شبه الجزيرة ، فكان إيفاده لعلی بن أبی طالب وخالد بن الوليد وهما من خيرة الصحابة إلى اليمن وبصحبتهما عدد من أصحاب البلاد مثل أبو موسى الأشعري وعامر بن شهر بن باذان دليلاً على هذا الاهتمام " قال البخاري بعث رسول الله (ﷺ) على بن أبی طالب وصحبته خالد بن الوليد إلى اليمن قبل حجة الوداع " (٣) وكان عمال الرسول (ﷺ) عند وفاته على اليمن ثلاثة هم أبان بن سعيد بن العاص على صنعاء وأعمالها ، ومعاذ بن جبل على الجند ومخاليفها وزباد بن ليبيد على حضرموت وأعمالها (٤) ، فبدأ الرسول (ﷺ) بخمس ولايات على خمسة ولايات ، وعند موته أصبحت ثلاث ؛ فالرسول يعرف طبيعة البلاد وطبيعة أهلها نفى البداية حاول أن يعالج التمزق الحاصل بين السكان ونزعتهم

١ - البقوي ، تاريخ البقوي ، ٢ ص ١٢٢ : البكري ، معجم ما استمع من أسماء البلاد والمواقع ، تحقيق : مصطفى السقا ، عالم الكتب بيروت ١٤٠٣ هـ ، ٢ ص ٦٧٤ .

٢ - الطبري ، تاريخ الرسل والملوك ، ٢ ص ٣٠٠ .

٣ - الخزرجي ، اليمن في عهد الولاة ، الفصول الخمسة الأولى من الباب الرابع من كتاب الكفاية والإعلام فيمن ولي اليمن وسكنها من ملوك الإسلام ، تحقيق راضي دغفوس ، الكراسات التونسية الجزء ٢٧ رقم ١٠٧ - ١٠٨ لسنة ١٩٧٩ م ، ص ٣٧ .

٤ - الخزرجي ، اليمن في عهد الولاة ، ص ٥٢ . هناك تضارب في الروايات حول عدد عمال الرسول (ﷺ) على اليمن حال وفاته ، حيث ينقل الخزرجي عن الأفضل الرسولي صاحب كتاب نزهة الأنصار أن ولاية اليمن عندما توفي الرسول (ﷺ) هم الطاهر بن أبی هالة على بلاد عك من تهامة ، وعمرو بن حزم الأنصاري وأبو سفيان بن الحارث على نجران ، وخالد بن سعيد بن العاص على ما بين زبيد ونجران ، وفيرز الديلمي على صنعاء ، وعلی بن أمية على الجند ، وعلی مارب أبو موسى الأشعري ، ويبدو أن معظم المؤرخين نقلوا عن الطبري إذ أن كل الروايات شبه متطابقة مع روايته ، تاريخ الرسل والملوك ، ٢ ص ٢٩٣ انظر ، اليمن في عهد الولاة ، ص ٥٤ ، ويبدو لأن المناطق الثلاث هي أهم مناطق اليمن فهي المراكز القيادية وتشرف على باقي المناطق ، ومن هذه المراكز يتنقل الصحابة بين أعمالها مثلما فعل معاذ بن جبل الذي كان ينتقل بين الأعمال ليعلمهم القرآن ويفقههم في الدين ، راجع الطبري ، تاريخ الرسل والملوك ، ٢ ص ٢٩٣ : الخزرجي ، اليمن في عهد الولاة ، ص ٤٥ - ٥٥ .

الاستقلالية والميل إلى الزعامة ، وبروح الإسلام ويعمل الدعاة قلص الرسول (ﷺ) الولاة إلى ثلاثاً في طريق الوحدة وزاد من عدد الدعاة ، وبالتالي وحّد البلاد وطوّع القوة الكامنة عند أهلها لخدمة الإسلام فخرجت بطون من القبائل اليمنية تشارك في الفتح شرقاً وغرباً ، ومدح الرسول فيهم خصالهم الحربية عندما قال " الإبدال بالشام والنجباء بمصر والعصب باليمن والأخبار بالعراق (١) والعصب هنا تعنى التجمع للحرب " (٢) .

تمردت القبائل اليمنية على سلطة الدولة حيث لم تطل مدة خضوعهم لدولة الرسول (ﷺ) في المدينة ، وانتقادات برغبة منها وراء المتنبي الأسود العنسي ، ويدعى عبهلة بن كعب الذي ينسب إلى قبيلة مذحج التي أيدته ومساعدتها سيطر على نجران وصنعاء (٣) ، وتوالى تأييد القبائل له مثل كندة وحضرموت مما زاد من قوته (٤)؛ فوحّد اليمن تحت سلطانه ، وطرد عمال الرسول (ﷺ) . بعض الدارسين (٥) وضع هذا التمرد في مضمونه الحقيقي باعتباره ثورة وطنية طبقية تحمل في محتواها معارضة للسلطة ومثليها في اليمن ، وليس ردة عن الإسلام ، وإنما ردة عن المشروع الاجتماعي الإسلامي متمثلاً في الزكاة التي هي عصب هذا الاجتماع . أما من حيث أنها ثورة طبقية فهي موجّهة إلى ممثلي السلطة الأعاجم حيث كان (باذان) والي اليمن يمثل للأسود مواطناً من الدرجة الثانية ، وبالتالي فإن القضية تحمل إشكاليتين الأولى : تتعلق بالدور الذي لعبه الأبناء الفرس في حكم اليمن لاسيما وأن جمع الرسول (ﷺ) لباذان اليمن كله لم يكن أمراً مقبولاً من جانب القبائل القوية (٥) ، والثانية : تتعلق بالزكاة كنوع من المغارم أذعنت له القبائل بغير رضى نفس ، وهو مما سهل مهمة الأسود . مما سبق يتضح أنه لا صلة بين هذه الثورة والردة عن الدين الإسلامي بل هو صراع على السلطة من جانب ، وتحلل من الواجبات الاجتماعية التي تهدف إلى الترابط والتكافل بين المسلمين من

١ - الحزرجي ، اليمن في عهد الولاة ، ص ٢٧ .

٢ - الطبري ، تاريخ الرسل والملوك ، ٢ ص ٢٥١ .

٣ - الطبري ، تاريخ الرسل والملوك ، ٢ ص ٣٠٠ .

٤ - زهير هوارى ، السلطة والمعارضة في الإسلام ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، بيروت ٢٠٠٣ م ، ص ١٢٠ - ١٢١ ؛ فاطمة علوى الصافى ، الرويات اليمنية في الأدب العربي حتى نهاية القرن الثاني

الهجرى ، دار الثقافة ، اشارة ٢٠٠٢ م ، ص ٣٩٩ .

٥ - زهير هوارى ، السلطة والمعارضة في الإسلام ، ص ١٢١ .

جانب آخر ، والأمر الذى يفسر صراع السلطة ؛ هو أن الذى قتل الأسود هم من قام ضدهم بالثورة ، وقضى على مكاسبهم السياسية ؛ أى الفرس حيث اشتركت زوجة شهر بن باذان التى اصطفاها الأسود لنفسه مع فيروز الديلمى وداؤويه وقيس بن مكشوح المرادى فى تنفيذ المهمة^(١).

واصل الخلفاء الراشدون المهمة التى بدأها الرسول (ﷺ) حيث أرسلوا البعث والسرايا إلى اليمن ، وفى عهد على بن أبى طالب كرم الله وجهه كان للفتنة بينه وبين معاوية صداها فى اليمن مثلما كان لها صدى على العالم الإسلامى ، حيث أرسل معاوية إلى اليمن بسر بن أرطاة العامرى فعاث فيه قتلاً وتذبيحاً^(٢) وعسف بأهله واستحل الحرام وعاث فى البلاد على حد قول الخزرجى^(٣) فأرسل علياً قائده حارثة بن قدامة السعدى الذى أعاد الأمور إلى نصابها مؤقتاً ، ثم عاد إلى مكة فلما دخلها بلغه موت على بن أبى طالب كرم الله وجهه^(٤) ، وهنا ترصد معارضة قوية لمعاوية من القبائل التى تشيعت لعلى بن أبى طالب فى اليمن خاصة كندة التى هاجرت بطون منها إلى الكوفة وناصرت على بن أبى طالب ونشأ فيها منوعات من الغلو الشيعى^(٥) ، وكذلك بطون من خولان التى استدعت وساندت بعد ذلك الإمام الزيدى الهادى إلى الحق^(٦) . والملاحظ على هذه الفترة أن والى صنعاء كان يتفوق على أقرانه ولادة الجند وحضرموت ، ومن الصعب تحديد الدور الدقيق لهؤلاء الولاة ، ومدى سلطتهم وسيطرتهم على القبائل اليمنية لكن يظل الدور المهم لهم هو نشر الإسلام فى هذا البلد الذى يعانى من صعوبة التضاريس والاتصالات ، وتعليم الناس كيفية ممارسة شعائهم ، وخلق جو من الحياة الإسلامية الجديدة على مجتمع اليمن^(٧).

١ - راجع الطبرى ، تاريخ الرسل والملوك ، ٢ ص ٢٥١ .

٢ - البعقوبى ، تاريخ البعثوى ، ٢ ص ٢٠٠ .

٣ - اليمن فى عهد الولاة ، ص ٦٣ .

٤ - الخزرجى ، اليمن فى عهد الولاة ، ص ٦٣ .

٥ - زهير هوارى ، السلطة والمعارضة فى الإسلام ، ص ٣٧٩ .

٦ - يحيى بن الحسين ، أنباء الزمن فى أخبار اليمن ، مكتبة الثقافة الدينية ، القاهرة ، بدون ، ص ٤١ .
7 - Smith, G., Rex, The Political History of the Islamic Yemen down to the first Turkish invasion, in studies in the medieval history of the Yemen and South Arabian Variorum, 1997, 1 p. 129 .

خضعت اليمن للخلافة الأموية ، وتوالى وصول الولاة لليمن الذى ازداد عددهم فى تلك الفترة حيث بلغ ما يزيد عن خمسة وعشرين والياً فى تسعين سنة هى عمر الخلافة الأموية .
 ويأتى ذلك متوافقاً مع سياسة الدولة الأموية فى التخوف من النزعات الانفصالية للولاة .
 واستثناءً من هذه القاعدة كانت ولاية يوسف بن عمر الثقفى من قبل هشام بن عبد الملك حيث استمرت ولايته ثلاث عشرة سنة^(١) ، كما أنه من الصعوبة بمكان تحديد الدور الدقيق للولاة ومدى سلطتهم التى كانت فيما يبدو محدودة أو ربما منعدمة خارج منطقتهم^(٢) ؛ لذلك نجد مناطق قبلية شبه مستقلة فى العصر الأموى عن الولاة ، وكانت القبائل دائمة الثورة والتصد على السلطة ؛ فعلى سبيل المثال ثار أهل اليمن سنة ١٤٢ هـ / ٧٥٩م على عامل أبى جعفر المنصور عبد الله بن الربيع ، حيث وجه لهم معن بن زائدة الشيبانى فقتل الكثير وأقام فى اليمن تسع سنين^(٣) ، وفى ولاية حماد البربرى أيام الرشيد عسف الوالى بالرعية وقتل جماعة من زعمائهم ؛ فشكا أهل اليمن عاملهم للرشيد فى مكة أثناء موسم الحج ؛ فلم يجيبهم إلى شىء مما سأله ؛ فانتفض الهبضم بن عبد الحميد ، وامتنع فى جبال العضد^(٤) واستولى عليها فأجابه الكثير من بطون القبائل اليمنية ، وتحصن معه زعماء هذه القبائل^(٥) . لم يستطع حماد القضاء على التمرد ؛ فعاره على الطاعة وظفر حماد بالجبل الذى تحصن فيه الهبضم وقبض عليه وعلى أهل بيته وكذلك على رؤساء القبائل التى تحالفت معه وأرسلهم إلى هارون الرشيد فى مدينة الرقة ؛ فقتل الهبضم وصرف سائر من كان معه^(٦) ؛ فالعصية القبلية ورغبة التحرر من السلطة كانت دائماً حاضرة عند القبائل اليمنية ، وما أن يعبر ثائر أو

١ - الخزرجى ، اليمن فى عهد الولاة ، ص ٧٠ .

2 - Smith, The Political History of the Islamic Yemen, p. 129 .

٣ - البعقوى ، تاريخ اليعقوبى ، ٢ ص ٣٧٢ .

٤ - جبال العضد من أعمال شبام أقبان ، راجع ، الهمدانى ، لسان اليمن الحسن بن أحمد بن يعقوب ، صفة جزيرة العرب ، لتحقيق محمد بن على الأكوخ ، دار البمامة ١٩٧٧م ، ص ١٢٣ .

٥ - الخزرجى ، اليمن فى عهد الولاة ، ص ٩١ - ٩٢ .

٦ - الرازى ، أحمد بن عبد الله الصنعائى ، تاريخ مدينة صنعاء ، تحقيق حسين عبد الله العمري ، عبد الجبار زكار ، صنعاء ١٩٧٤م ، ص ١٠٨ .

متمرد عن شق عصا الطاعة على السلطة حتى يجد الكثير من المناصرين والمساندين من هذه القبائل ، لكن هذا الأمر ظل خلال فترة الرسول (ﷺ) والدولة الأموية تحت السيطرة فى إطار المنظومة القديمة للعلاقة بين القبيلة والسلطة .

ظفرت القبيلة بالحكم الذاتى فى اليمن من خلال دول قبلية محلية ، فبعد سبل الفتوحات الإسلامية حدث نوع من الاختناق لم يجد سوى قنوات الحروب الأهلية والثورات للتعبير ومحاولة الدخول فى سياق السلطة ^(١) ، وبدا ذلك واضحاً منذ بداية القرن الثالث الهجرى حيث تصدرت القبائل اليمنية هرم السلطة فى اليمن منسلخين من الخلافة العباسية الضعيفة ومتدثرين بغطاء شرعى منها ، وليس من قبيل المصادقة أن ترتقى بطون قبيلة حمير ^(٢) سلم السلطة وتقيم دولتين متزامنتين ؛ فأجدادهم كانوا أصحاب آخر دولة قبلية فى اليمن قبل الإسلام كما بينا سابقاً . أما الدولتين فهما دولة بنو زياد (٢٠٣ - ٤٠٩ هـ / ٨١٨ - ١٠١٨ م) ^(٣) التى اتخذت من مدينة زبيد عاصمة لها ، ودولة بنو يعفر (٢٣٢ - ٣٨٧ هـ / ٨٤٧ - ٩٩٧ م) ^(٤) التى سيطرت على صنعاء وجعلتها عاصمة لها . اعتمد نفوذ وسيطرة

١ - زهير هوارى ، السلطة والمعارضة فى الإسلام ، ص ٥٣٣ .

٢ - عمارة اليمنى ، نجم الدين عمارة بن عمارة بن أبى أبى الحسن على الحكمى اليمنى (ت ٥٦٩ هـ / ١١٧٣ م) ، تاريخ اليمن ، تحقيق حسن سليمان محمود ، القاهرة ، ص ٣٨ .

٣ - عمارة ، تاريخ اليمن ، ص ٤٥ ؛ ابن المجاور ، المستبصر ص ٦٧ ؛ ابن مفرمة ، تاريخ ثغر عدن ، ليدن ١٩٣٦ م ، ص ٩١ ؛ الحنوزجى ، اليمن فى عهد الولاة ، ص ١٠٠ ، ويرى عبد الرحمن الشجاع أن هناك خطأ فى تاريخ بداية الدولة إذ يرى أن التاريخ الحقيقى للدولة هو (٢٧٩ - ٤١٢ هـ / ٨٩٢ - ١٠٢٢ م) بناءً على اختبار النصوص ، انظر ، تاريخ اليمن فى الإسلام ، دار الفكر المعاصر صنعاء ١٩٩٧ م ، ص ١٧٨ - ١٨٦ ؛ فقد أورد ابن المجاور أن (دولة بنى زياد فى اليمن (دامت) مائتين وثلاث سنين لأنهم اختطوا مدينة زبيد سنة أربع ومائتين وزالت عنهم سنة سبع وأربعمائة) انظر المستبصر ، ص ٧١ .

٤ - من الصعوبة بمكان تحديد تاريخ معين لقيام هذه الدولة فى ظل ضبابية المعلومات ولكننا أخذنا برأى Smith باعتبار أن انتصار يعفر بن عبد الرحمن الحوالى على قوات العباسيين ودخوله صنعاء كان هو البداية الحقيقية ، وهذا خلاف ما أخذت به فضيلة الشامى إذ حددت التواريخ الآتية لبداية ونهاية الدولة (الدولة البعفرية بصنعاء والجند ، ونشاطها السياسى والعسكرى ٢٢٥ هـ / ٣٩٣ م ، المؤرخ العربى ١١ ، ١٩٧٤ م ، ص ٣٣٤) أما عبد الرحمن شجاع (تاريخ اليمن فى الإسلام ، ص ١٧٢ - ١٧٨) فلم يعين تاريخاً محدداً لبداية الدولة .

الدولتين القبليتين على العصبية القبلية ، حيث يتوقف نفوذ الدولة واتساع رقعتها على حال عصبيتها من جهة ، وحال العصبية فى المناطق التى تحكمها ، أو التى تريد بسط نفوذها عليها من جهة أخرى (١) ، ويأطر ذلك ابن خلدون (٢) عندما يقول " كل دولة لها حصّة من الممالك والأوطان لا تزيد عليها ، والسبب فى ذلك أن عصابة الدولة وقومها القائمين بها الممهدين لها لا بد من توزيعهم حصصاً على الممالك والشغور التى تصير إليهم ويستولون عليها لحمايتها من العدو " ، فبعد موت الوصى على عرش الزياديين الحسين بن سلامة سنة ٤٢٨هـ / ١٠٣٦م ضعفت الدولة ، وظهرت حالات من التمرد القبلى حيث انفردت بنو معن (٣) بعدن ولحج وأبين والشحر وحضرموت كما ثار بنو الكرندي وسيطروا على سحدان والدملوه والتعكر (٤) .

١ - ملك ابن زياد أقلبم الجبال والتهائم وحضرموت وديار كنده والشحر ومرباط وأبين ولحج وعدن والتهائم إلى حلى .. وملك من الجبال الجند وأعمالها ومخلاف المعافر ومخلاف جعفر وصنعاء وصعدة ونجران وبيجان ، (انظر عمارة ، تاريخ اليمن ، ص ٣٧ - ٣٨ ؛ ابن المجاور ، المستبصر ، ص ٦٧) ؛ وسط يعفر بن عبد الرحمن الحوالى سيطرة بنى يعفر على مناطق واسعة من اليمن من صعدة فى الشمال إلى الجند فى الجنوب ، وفى سنة ٢٥٨هـ / ٨٧٢م تنازل يعفر عن السلطة لولده محمد بن يعفر بعد أن طعن فى السن ، وحصل محمد على تقليد من الموفق طلحة شقيق الخليفة المعتمد العباسى - صاحب الأمر والنهى بى الدولة العباسية - فى نفس العام بولاية اليمن (فغلب على صنعاء والجند وحضرموت ، وكان مع ذلك يرأى ابن زياد صاحب زيد ويحمل إليه الخراج ، رجع ، الحزرجى ، اليمن فى عهد الولاة ، ص ١١١ .

٢ - المقدمة ، ص ١٦١ .

٣ - حكم بنو معن فى تلك المناطق باعتبارهم نواباً عن دولة بنى زياد ثم استقلوا عنهم بعد موت الحسن بن سلامة وظلوا كذلك لمدة ربع قرن إلى أن استولى على بن محمد الصليحي على عدن وما حولها عام ٤٥٥هـ فدخلوا فى دولته وتحت طاعته فأبقاهم نواباً له فى حكم تلك المناطق ، وهذا مما يفسر تمرد القبائل عندما تضعف سلطة الدولة ثم خضعوها لها فى حالة قوتها ، راجع ، ابن المجاور ، المستبصر ، ص ١٢١ ، محمد أمين صالح ، بنو معن ثم آل زريع فى عدن ، مجلة المؤرخ العربى اتحاد المؤرخين العرب ، بغداد ، العدد ١٥ لسنة ١٩٨٠م ، ص ٣٢١ .

٤ - نعمان محمود جبران ، روضة سحيم حمد آل ثانى ، تاريخ الجزيرة العربية فى العصور الإسلامية الوسطى الأردن ١٩٩٩م ، ص ٤٦ ، ١٠٨ ، هامش ٨٤ .

الدولتين القبليتين على العصبية القبلية ، حيث يتوقف نفوذ الدولة واتساع رقعتها على حال عصبيتها من جهة ، وحال العصبية فى المناطق التى تحكمها ، أو التى تريد بسط نفوذها عليها من جهة أخرى (١) ، وبأطر ذلك ابن خلدون (٢) عندما يقول " كل دولة لها حصنة من الممالك والأوطان لا تزيد عليها ، والسبب فى ذلك أن عصابة الدولة وقومها القائمين بها الممهدين لها لابد من توزيعهم حصصاً على الممالك والشعور التى تصير إليهم ويستولون عليها لحمايتها من العدو " ، فبعد موت الوصى على عرش الزياديين الحسين بن سلامة سنة ٤٢٨هـ / ١٠٣٦م ضعفت الدولة ، وظهرت حالات من التمرد القبلى حيث انفردت بنو معن (٣) بعدن ولحج وأبين والشحر وحضرموت كما ثار بنو الكرندى وسيطروا على سمدان والدملوة والتعكر (٤) .

١ - ملك ابن زياد إقليم الجبال والتهائم وحضرموت وديار كنده والشحر ومرباط وأبين ولحج وعدن والتهائم إلى حلى - وملك من الجبال الجند وأعمالها ومخلاف المعافر ومخلاف جعفر وصنعاء وصعدة ونجران وبيجان ، (انظر عمارة ، تاريخ اليمن ، ص ٣٧ - ٣٨ ؛ ابن المجاور ، المستبصر ، ص ٦٧) ؛ وسط يعفر بن عبد الرحمن الموالى سيطرة بنى يعفر على مناطق واسعة من اليمن من صعدة فى الشمال إلى الجند فى الجنوب ، وفى سنة ٢٥٨هـ / ٨٧٢م تنازل يعفر عن السلطة لولده محمد بن يعفر بعد أن طعن فى السن ، وحصل محمد على تقليد من الموفق طلحة شقيق الخليفة المعتمد العباسى - صاحب الأمر والنهى فى الدولة العباسية - فى نفس العام بولاية اليمن (فقلب على صنعاء والجند وحضرموت ، وكان مع ذلك يوالى ابن زياد صاحب زبيد ويحمل إليه الخراج ، راجع ، الخزرجى ، اليمن فى عهد الولاة ، ص ١١١) .

٢ - المقدمة ، ص ١٦١ .

٣ - حكم بنو معن فى تلك المناطق باعتبارهم نواباً عن دولة بنى زياد ثم استقلوا عنهم بعد موت الحسن بن سلامة وظلوا كذلك لمدة ربع قرن إلى أن استولى على بن محمد الصليحي على عدن وما حولها عام ٤٥٥هـ فدخلوا فى دولته وتحت طاعته فأبقاهم نواباً له فى حكم تلك المناطق ، وهذا مما يفسر تمرد القبائل عندما تضعف سلطة الدولة ثم خضعوها لها فى حالة قوتها ، راجع ، ابن المجاور ، المستبصر ، ص ١٢١ ، محمد أمين صالح ، بنو معن ثم آل زريع فى عدن ، مجلة المؤرخ العربى اتحاد المؤرخين العرب ، بغداد ، العدد ١٥ لسنة ١٩٨٠م ، ص ٣٢١ .

٤ - نعمان محمود جبران ، روضة سحيم حمد آل ثانى ، تاريخ الجزيرة العربية فى العصور الإسلامية الوسطى ، الأردن ١٩٩٩م ، ص ٤٦ ، ١٠٨ هامش ٨٤ .

لم يمر قرن من الزمان حتى ظهرت دولة قبلية أخرى فى اليمن عندما تطلعت قبيلة همدان^(١) للقفز على السلطة فى منطقة صنعاء وما حولها مستغلة بطونها الكثيرة هناك^(٢)؛ فالقبيل الواحد وإن كانت فيه بيوتات متفرقة وعصبيات متعددة فلا بد من عصبية تكون أقوى من جميعها تغلبها وتستتبعها^(٣)، وخلعوا على أنفسهم لقب السلطان، وتداولت السلطة بين ثلاث أسر من همدان هم بنو حاتم المغلسى وبنو القبيب وبنو الياضى، وبأتى تداول السلطة فيما بينهم قسرياً بناء على اجتماع كلمة بطون همدان^(٤)، والأسرة الأخيرة حظيت بنوع من التوثيق التاريخى الذى عرض لأهم الإنجازات التى حققتها الدولة خاصة فى ظل حكم السلطان حاتم ت ٥٥٦هـ / ١١٦١م^(٥)، الذى قضى اثنا عشر سنة من حكمه فى نشر السلام فى شمال اليمن؛ فيحلول سنة ٥٤٥ هـ / ١١٥٠م كانت قد سيطر على المنطقة الواقعة

١ - عن نسب همدان راجع ، الهمداني ، لسان اليمن أبى محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب ، الإكليل من أخبار اليمن وأنساب حمير ، تحقيق ، محمد بن على بن الحسين الأكرع ، مكتبة الجيل الجديد صنعاء ١٩٩٠م ، ١٠ ، ص ٣٥ .

٢ - تكن بطون كثيرة من همدان فى المنطقة الممتدة من شمال صنعاء إلى جنوب صعدة ، عن سكن بطون همدان ، راجع إيمان أحمد شمسان ، اليمن فى العصر العباسى الأول ، دار الثقافة العربية للنشر ، الشارقة، جامعة عدن ٢٠٠١م ، ص ٥٤ .

٣ - ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٣٩ .

٤ - راجع ، يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى فى أخبار القطر اليماني ، تحقيق سعيد عبد الفتاح عاشور ، محمد مصطفى زيادة ، دار الكاتب العربى للطباعة والنشر ، القاهرة ١٩٦٨م ، ص ٢٩٧ ، ظل الحكم فى أسرة بنى حاتم هذا حتى سنة ٥١٠هـ / ١١١٦م عندما تدخلت القبائل الهمدانية ونقلت السلطة من السلطان ممن آخر سلطان ضعيف من بنى حاتم إلى حماس وأخيه هشام بن القبيب من بنى القبيب وهى الأسرة الثانية والتى كان أقوى حكامها هو السلطان حاتم بن حماس القبيب وبعد وفاته سنة ٥٣٣هـ / ١١٣٨م ضعفت الأسرة نتيجة الصراع على السلطة بين أولاده مما اضطر القبائل الهمدانية التدخل للمرة الثانية ونقلت السلطة إلى السلطان حاتم بن أحمد بن عمران بن مفضل الياضى لتتولى أسرة ثالثة الحكم حتى دخول الأيوبيين إلى اليمن ، راجع ، يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٣١٤؛

Smith, The Political History of the Islamic Yemen, p. 134 .

٥ - يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٣١٤ : Smith, The Political History of the Islamic Yemen, p. 134 .

شمال صنعاء باستثناء صعدة التي كانت بأيدي الزيديين ، وظل الصراع مع الأئمة الزيديين حتى وفاته ، حيث قررت همدان أن تنقل السلطة للمرة الرابعة لأسرة القبيب لكنها لم تفلح^(١).

بحلول عام ٥٧٠هـ / ١١٧٤م استطاع توران شاه قائد الأيوبيين أن يحسب شمالاً من تعز^(٢) فأصبح على الهمدانيين مراجعة تحدى جديد أنهك قواهم ، ومع ذلك ظلوا يمثلون قوة سياسية يسيطرون على مناطق من شمال اليمن إما بصورة مستقلة أو بالتحالف مع الزيديين ، كما كانوا يسيطرون على صنعاء من وقت لآخر^(٣) ، ويقرر أحد الدارسين^(٤) أن دولة الهمدانيين كانت إسماعيلية^(٥) بدليل التعاون بينها وبين دولة بنى زريع الإسماعيلية في محاربة علي بن مهدي ، وهو أمر يحتاج إلى تفسير في ضوء ما هو متوفر لدينا من مادة ؛ فلم يرد فيما وصلنا من مصادر أي اتصالات بين مؤسس الدولة والدولة الفاطمية ، واعتناقهم للمذهب الإسماعيلي يعنى خضوعهم للملكة أروى زعيمة الصليحيين ؛ فكيف نفسر احتلال السلطان حاتم صنعاء الصليحية واستقلاله عنها ، وعلى الرغم من ذلك يبدو أن السلطان حاتم كان يميل إلى المذهب الإسماعيلي لسببين الأول : هو من باب المنافسة المذهبية الشمالية من قبل الزيديين ، والثاني ، هو تطبيق الأساليب الإسماعيلية في فرض الضرائب على الرعية من جانب التخفيف على القبائل التي ستمت المغارم ، وهو ما يجمع إليه ولاء هذه القبائل^(٦) ، كما أن في أخبار سنة ٥٤٧هـ / ١١٥٢م يورد يعقوب بن الحسين ما يثبت أن الباطنية كان

١ - في شهر رمضان مات السلطان حاتم بن أحمد الهمداني في درب صنعاء ؛ وقام بعده ولده علي بن حاتم ، فبايعه أهل همدان ، ثم خرج إلى حصنه في ظهر ، فأقام فيه أياماً ، فخالف عليه أهل همدان ، ومالوا إلى رجل من آل القبيب ، وهو محمد بن حماس ، راجع ، يعقوب بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٣١٤ .

٢ - يعقوب بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٣٢٣ ، وعن دخول الأيوبيين إلى اليمن انظر بعده .

٣ - Smith, The Political of the Islamic Yemen, p. 134 .

٤ - محمد بن عسبري ، اليمن في ظل الأيوبيين ، رسالة ماجستير كلية العلوم الاجتماعية جامعة الإمام محمد بن سعود ١٣٩٩هـ ، ص ٢٩ .

٥ - Sana an Arabian Islamic City, World of Islam festival trust, 1983, p. 50. R.B. Serjeant and Ronald .

٦ - حيث النص ، أمر عماله أن يقتضوا من الرعية الخمس مجرداً عن غيره من سائر المطالب ، على طريقة العبيديين ، راجع ، يعقوب بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٣١٥ .

يخطب لها على منابر صنعاء في عهد السلطان الهمداني حاتم بن أحمد الياصمي ، واللافت للنظر أن السلطان رضى لشروط الإمام الزيدى أحمد بن سليمان الذى طلب منه منع الخطبة للباطنية فى صنعاء (١) مما يدل على عدم التمسك بالمذهب .

أما الإطار الثانى من علاقة الدولة بالقبيلة فى اليمن فيتجسد فى علاقة القبائل اليمنية بالدولة الدينية التى تعتمد على المذهب الدينى فى بسط سلطاتها ، فتأييد الدول المذهبية من جانب القبائل اليمنية له مدلول سياسى واجتماعى من حيث إنهاء التنافس والتحاسد على الرئاسة بين القبائل ، وتفويض الأمر لأناس ذرى مكانة دينية تاريخية وهو ما ذهب إليه ابن خلدون عندما قال : " الصبغة الدينية تذهب التنافس والتحاسد الذى فى أهل العصية " (٢) ؛ بمعنى أن القبائل اليمنية احتضنت واجهة دينية لم تكن طرفاً فى التنافر والاقتتال القبلى رغبة منها فى وضع حد لهذا الصراع على السلطة (٣) يتضح ذلك جلياً من خلال نموذج الدولة الزيدية التى تعتبر أول دولة مستقلة سياسياً ومذهبياً فى اليمن واتخذت من مدينة صنعاء عاصمة لها سنة ٢٨٤هـ / ٨٩٧م بزعامه الهادى للمحق يعقوب بن الحسين (٤) ، وهو من الفرع الحسنى (٢٤٥ - ٢٩٨هـ / ٨٥٩ - ٩١٠م) وهى تتخذ من المذهب الشيعى الزيدى معتقداً لها ، والزيدية من أكثر فرق الشيعة اعتدالاً وهى أقربهم إلى أهل السنة والجماعة . جاء الهادى من المدينة المنورة تلبية لدعوة قادة وزعماء القبائل التى تضرب فى شمال اليمن خاصة

١ - يعقوب بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٣٠٨ .

٤ - المقدمة ، ص ١٥٨ .

٣ - فضل على أحمد أبر غانم ، القبيلة والدولة ، ص ١٣١ ، تشييد حيثيات قيام الدولة الزيدية فى اليمن وعلاقة القبائل بها دولة الإدارة فى المغرب الأقصى التى قامت فى سنة ١٧٢هـ / عندما فروا من بطش الدولة العباسية فى المشرق ، حيث ارتضت القبائل البربرية المتصارعة حكم الإدارة أصحاب المذهب الزيدى ، عهد الرحمن بشير ، المعتزلة فى المغرب الأوسط عصر الدول المستقلة ، ضمن كتاب دراسات فى تاريخ العصور الوسطى ، تحرير حاتم الطحاوى ، دار عين للدراسات والبحوث ٢٠٠١م ، ص ٤٠ .

٤ - راجع ، يعقوب بن الحسين ، أنباء الزمن فى أخبار اليمن ، ص ٧ - ٥٣ ؛ الخزرجى ، اليمن فى عهد

الولاة ، ص ١١٨ . : Smith, The Political History of the Islamic Yemen, p. 130 .

قبيلة خولان التي تسكن في صعدة ، حيث لم تتفق القبائل على اختيار زعيم منهم ليحكم فيهم (١)؛ فنصبوه كأول إمام زيدى في اليمن سنة ٢٨٤هـ/٨٩٧م (٢)، وظلت دولتهم صامدة تختفى من على مسرح الأحداث حيناً وتظهر أحياناً أخرى حتى سنة ١٩٦٢م تتحالف مع القبائل القوية وتنقلب على القبائل الضعيفة ، وتضعف وتدخل في زوايا النسيان ، فعندما تتبدل الأحوال ويصير لها النفوذ والسلطان يرصدها المؤرخون ويرتفع ذكرها في كتب التاريخ ، وعندما يتصارع الأئمة ويصير الأمر إلى أكثر من إمام في وقت واحد تضعف ويهملها التاريخ (٣).

لم يند حكم الدولة الزيدية صراع الزعامة والسلطة بين القبائل كما كان المرجو ؛ إذ أنها انتهجت سياسة (فرق تسد) مع القبائل اليمنية فلم تسمح بتفوق قبيلة على أخرى بما أسهم في استمرار الصراع والتنافس بين الجماعات القبلية متخذة في سبيل ذلك العديد من الأساليب ، ومثلت دور الخصم والحكم والحليف في وقت واحد ، والذي مكن الأئمة من هنا الدور كونهم يقفون خارج التركيب القبلي (٤)، وهذا الوضع المستقل مكّنهم من المناورة (٥)، واستغلت الدولة الزيدية مفهوم الدين كعامل أيديولوجي بقصد تحقيق غاية سياسية بعثة عن طريق تحويل المعتقد الدينى إلى نظرية سياسية دينية (٦)، مما ألب عليها بنى العباس ، حيث أعطت الخلافة العباسية في بغداد تفريضاً للدولتين المواليين الزيدية واليعفرية في مقاومة هذه الدولة ، وقد نجحوا إلى حد كبير في مهمتهم ؛ فقد كان صراعاً بين الدولة القبلية والدولة

١ - محمد عبد الله ماضى ، دولة اليمن الزيدية ، المجلة التاريخية المصرية ، المجلد الثالث ، العدد الأول ، ١٩٥٠ ، ص ٢٣ .

٢ - محمد عبد الله ماضى ، دولة اليمن الزيدية ، ص ٣١ .

٣ - ترى الزيدية جواز وجود إمامين في وقت واحد طالما توافرت فيه شروطهم ، انظر ابن الجارود ، المستنصر ، ص ٢٠٦ .

٤ - راجع على سبيل المثال سيرة الإمام يحيى من لحظة دخوله بلاد اليمن وحتى وفاته ، حيث حفلت بالعديد من هذه الأساليب ، يحيى بن الحسين ، انتهاء الزمن في أخبار اليمن ، ص ١٠ - ٥٣ .

٥ - عبد الله على عبد الله الغسيل ، دور التقاليد العرفية في نشأة القانون اليمنى وتطوره ، دار النهضة العربية القاهرة ١٩٩٧م ، ص ١٣٢ .

٦ - فضل على أحمد أبو غانم ، القبيلة والدولة ، ص ١٣٨ ، ١٤٠ .

الدينية ؛ حيث بدأ الإمام الهادي يهدد نفوذهم في البلاد عندما دخل مدينة صنعاء سنة ٢٨٨هـ / ٩٠١م وبقي فيها لمدة سنة (١).

ضعفت الدولة الزيدية بعد موت الهادي نتيجة ضعف خلفائه ، ثم صار الأمر لفرع آخر من فروع أبناء زيد بن علي حيث برز منهم الإمام المنصور بالله القسم بن علي العياني سنة ٣٨٩هـ / ٩٩٨م ، وتحالف مع همدان التي قدمت له الدعم السياسي والعسكري ودخل صنعاء ، وولى عليها ولده جعفر وجعل له نصف خراجها ، ونصفاً لبنى الهادي ، وكذلك نصيباً من مكوس التجارة ، وارتفع شأن الدولة الزيدية مرة أخرى مع هذا الفرع الجديد حيث دخلت صنعاء في طاعتهم لفترات متقطعة ، ودخلت بطون القبائل في شمال اليمن معهم في تحالفات طالما كانت تخدم مصالحهم السياسية والاقتصادية (٢) لذلك تميزت العلاقة بين الطرفين القبيلة والدولة الدينية خلال ما يقرب من ألف عام بالثقل والتحول من حين لآخر ، فكما كانت القوة والمساندة القبيلة تمثل عامل دعم ومساندة في قيام دولة الإمامة ؛ فقد تحولت بعد ذلك لعامل هدم لها ، ومنذ مطلع القرن العاشر الميلادي وحتى منتصف القرن العشرين ظلت العلاقة تعتمد على حالة التوازن ، كما أصبحت كل منهما قوة سياسية عسكرية معارضة ومنافسة للأخرى ، بحيث أن أيًا منهما لم يكن قادراً على أن يحسم السلطة لنفسه دون أن يواجه معارضة ومنافسة شديدة من القوى الأخرى (٣).

تعتبر دولة الصليبيين الإسماعيلية الموالية للفاطميين ٤٣٩ - ٥٣٢ هـ / ١٠٤٧ - ١١٣٨م (٤) هي الأخرى دولة قبلية ذات مذهب ديني ؛ فمؤسس الدولة محمد بن علي الصليحي ينسب إلى قبيلة حاشد الهمدانية (٥) تمكن من تأسيس دولة شيعية المذهب باليمن

١ - الحزرجي ، اليمن في عهد الولاة ، ص ١١٨ : Smith, The Political History of the Islamic Yemen, p. 130 .

٢ - يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٢٢٧ - ٢٢٨ .

٣ - فضل علي أحمد أبو خانم ، القبيلة والدولة ، ص ١٣١ ، ١٣٢ .

٤ - دخلت دعوة الشيعة إلى اليمن بعد سنة ٢٦٨هـ / ٨٨١م على أيدي اثنين من دعاةها هم ابن حوشب الكوني ، وعلي بن الفضل اليمني في عدن لاعة ، انظر ، عمارة اليمن ، ص ٣٩ .

٥ - أحمد حسين شرف ، اليمن عبر لتاريخ ، ١٩٨٠م ، ص ١٩٥ ، عن نسب حاشد الهمدانية انظر ، الهمداني ، الإكليل ، ١٠ ، ص ٤٧ .

سنة ٤٣٩ هـ / ١٠٤٧ م ، ولم تنته سنة ٤٥٥ هـ / ١٠٦٣ م إلا وقد فرض على بن محمد الصليحي نفوذه على دولة مترامية الأطراف تمتد من مكة حتى حضرموت (١) ، حيث اتخذ من صنعاء عاصمة له ، وأصبح الصليحي يحكم اليمن باعتباره نائباً عن الخليفة الفاطمي المستنصر في مصر (٢) ، وبفضل الصليحي عادت الوحدة السياسية لليمن بعد غياب طويل ، حيث شهدت اليمن حالة من الصراع السياسي بين القبائل وكان الحال عبارة عن أحلاق تارة ونزال وخصام تارة أخرى ، ولو أخذنا صنعاء على سبيل المثال في فترة الفراغ السياسي نبيل قيام الدولة الصليحية نجد خولان وحمدان وحمير والأبناء نهاية القرن الخامس الهجري وعلى التحديد سنة ٣٩٨ هـ / ١٠٠٦ م ينتفضون في صنعاء التي كان لها حاكم كل شهر في تلك الفترة ، حيث دخلها الإمام يوسف بن يحيى والشريف محمد بن القسم الزيدى ، ولم ينتظم لهم فيها الأمر إلا نصف شهر (٣) وتدخل حمدان في الصراع السياسي في صنعاء بشكل واضح للعيان ؛ فهي التي أرجعت أحمد بن قيس بن الضحاك إلى الإمارة في صنعاء سنة ٤٠٩ هـ / ١٠١٧ م بعد أن كثر الاختلاف بين أمرائها وخروجه منها (٤) وكانت تستدعى الزيديين ، ثم تجتمع للحرب عليهم مع غيرها من القبائل في سنة ٤١٦ هـ / ١٠٢٤ م ، ثم تستدعى جعفر بن الإمام القسم بن علي العياني سنة ٤٣١ هـ / ١٠٣٩ م ، ثم تفترق عنه ثم تستدعيه أخرى (٥) . نخرج من هذا أن صنعاء في هذه الفترة كانت تتقاذفها الأمواج والحكم فيها لمن غلب ، وتداول السلطة فيها يتم بالقوة ، وتحاول القبائل وخاصة حمدان إيجاد غطاء شرعى لها من الزيديين ، وعندما تجد أنهم لا يلبون طموحاتهم ينقلبون عليهم ؛ لذلك كانت صنعاء في تلك الفترة

١ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٥١ ؛ أبي مخزومة ، تاريخ ثغر عدن ، ص ١٦١ ؛ يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٢٤٧ .

٢ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٥١ ؛ محمد جمال الدين سرور ، النفوذ الفاطمي في العرب ، دار الفكر العربى ، القاهرة ، ط ٢ ، ١٩٥٧ م ، ص ٧٢ - ٧٤ .

٣ - يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٢٣٤ .

٤ - نفسه ، ص ٢٤٠ .

٥ - نفسه ، ص ٢٤٥ - ٢٤٦ .

الفترة وأعمالها كالحرقه الحمراء بين الأيدي على حد قول يحيى بن الحسين حتى دخلها على بن محمد الصليحي^(١).

دخلت القبائل فى الدعوة الفاطمية مع كونها تخالف إلى حد ما معتقداتهم المذهبية ؛ فقد فرض على بن محمد الصليحي سيطرته بالقوة على كل الكيانات القبلية التى حولت بلاد اليمن إلى جزر منعزلة^(٢) ، بيد أن هذه الوحدة لم تعمّر طويلاً ؛ إذ يموت على بن محمد الصليحي سنة ٤٧٣ هـ / ١٠٨١ م^(٣) عادت اليمن إلى ما كانت عليه من تفتت سياسى ، ولم يأتى توحيد اليمن إلا بفكر سياسى عالٍ من الصليحي الذى خبر نفسية القبائل العربية ونزوعهم إلى الحرية والمساواة ، وكرهيتهم للظلم وثورتهم على كل سلطة ؛ فتسلّح بالمذهب الدينى وحاول أن يوازن ما بين أصله القبلى ومذهبه الدينى ؛ لأنه يعلم أن القبائل لن تمكث من استقرار سلطانه لذلك جمع الصليحي زعماء القبائل (الملوك والأكابر) فى معيته أينما حلّ حتى يضمن ولايتهم ويأمن غدرهم^(٤) ؛ كما أنه أظهر الحرية المذهبية خاصة مع أهل السنة فى زيد^(٥) . بعد موته وعودة زعماء القبائل إلى بلادهم رفعوا راية العصيان مرة ثانية ضد خلفاء

١ - يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٢٤٠ .

٢ - كانت السلطة فى بلاد اليمن موزعة كالاتى : الحوالبون ملوكاً لشبام و، كوكبان ، وبنو الضحاك ملوك حاشد ، وبنو الكرندى سلاطين المعافر ، والمتاخيون أصحاب المذيخرة ، والشهابيون حكاماً لصنعاء ، (راجع عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٤٩ ، نعمان محمود جبران ، روضة سحيم حمد آل ثانى ، تاريخ الجزيرة العربية فى العصور الوسطى ، ص ٨٤) أما اليمن الأعلى فانقسم بين آل الضحاك وبنى أبى الفتح أولاد الإمام الداعى يوسف بن يحيى وأولاد الإمام القسم بن على العياني (يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٢٤٢) .

٣ - ترصد المصادر موت مؤسس الدولة الصليحية سنة ٤٥٨ أو ٤٥٩ هـ إلا أن أحد الدارسين حقق تاريخ وفاته وقرر أن الصحيح هو سنة ٤٧٣ هـ / ١٠٨١ م انظر أمين فؤاد سيد ، مصادر تاريخ اليمن فى العصر الإسلامى ، المعهد العلمى الفرنسى للدراسات الشرقية ، القاهرة ١٩٧٤ م ، ص ٣٨٥ .

٤ - حيث النص " ومن سنة خمس وخمسون استقر الصليحي بصنعاء ، فأخذ معه ملوك اليمن ، التى أزال ملكها ، فأسكنهم معه ، وولى فى الحصون غيرهم " عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٥١ ، ٥٢ ، وفى رحلته للبحر التى قتل أثناءها " ولى أعمال الحصون والجبال لقوم يثق بهم ، وأخذ الملوك الأكابر فى صحبتهم ، راجع ، نفسه ، ص ٥٥ .

٥ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٥٢ .

على بن محمد الصليحي وانفرط عقد بلاد اليمن مرة أخرى^(١)؛ ففي عهد السيدة أروى تزعمت خولان الثورة والمعارضة لدولة الصليبيين مما أثار مخاوف الفاطميين في مصر فأرسلوا أحد قوادهم الذي يدعى على بن إبراهيم بن نجيب الدولة الذي وصل إلى اليمن سنة ٥١٣هـ / ١١٣٠م وعمل على إنهاء التمرد^(٢) بعد موت سبأ بن أحمد الصليحي سنة ٤٩١هـ / ١٠٩٨ أو ١٠٩٩م خرجت صنعاء وأعمالها عن مملكة الصليحيين ، حيث استولى عليها يومئذ السلطان حاتم المفلسي الهمداني^(٣).

أما النموذج الثالث في إطار علاقة القبيلة بالدولة الدينية في اليمن فيظهر في الدولة المهديّة ٥٤٤ - ٥٦٩هـ / ١١٥٩ - ١١٧٣م ويبدو هذا النموذج مختلفاً بعض الشيء عن نموذج الدولة الزيدية ، ويتوافق مع الدولة الصليحية بحسب أن الدولة المهديّة هي دولة قبلية ذات مذهب ديني ، حيث ينسب على بن مهدي إلى حمير^(٤) ، والفرق الوحيد بين المهديين والصليحيين أن استراتيجية على بن محمد الصليحي تجاه القبائل كانت أكثر فاعلية ، فضلاً عن كثرة بطون همدان وانتشارها في المناطق الهامة في البلاد ، وغالباً ما يقال أن المهديين خوارج^(٥) بالرغم أنه لا يوجد ما يساند هذه الدعوى^(٦) باستثناء افتراض أنهم كانوا يؤمنون

١ - محمد حسين فرح ، اليمن في تاريخ ابن خلدون ، ص ٥٧٤ .

٢ - كان هناك سجال بين الحرة وخولان ، فقد استقلوا بعض التمكر ثم استعادته " ولم تزل هذه حالة خولان مع الحرة " انظر ، عمارة ، تاريخ اليمن ، ص ٧٤ - ٦ ؛ نعمان محمود جبران ، روضة سحيم حد آل ثاني ، تاريخ الجزيرة العربية في العصور الوسطى ، ص ٩٧ .

٣ - أمين فؤاد سيد ، مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامي ، ص ٣٨٧ .

٤ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ١٢٠ .

٥ - كتب الدكتور محمد أمين صالح مقالاً بعنوان دولة الخوارج في اليمن ، بنو مهدي في زبيد في مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية م ٢٥ لسنة ١٩٧٨م لكنه لم يقدم النصوص التي تهرمن على اعتناق بنو مهدي للمذهب الخوارج واكتفى بقوله " أن ابن مهدي أقام حكمه على أساس ديني ، فهو من أهل السنة على المذهب الحنفي تضلع في معارف علماء العراق ثم اتخذ مسحة من مبادئ الخوارج " ص ١٣٢ ، وحتى مؤرخ الدولتين في تأريخه لفتح اليمن على يد توران شاه آخر صلاح الدين يقول " قبض على الخارجي " ويقصد به على بن مهدي ، راجع أبو شامة ، شهاب الدين عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسي ، الروضتين في أخبار الدولتين النورية والصلاحية ، تحقيق إبراهيم الزبيد ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٩٧م ، ص ٢٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ .

6 - Smith, The Political history of the Islamic Yemen, p. 135 .

بأن كل معصية من المعاصي هي كفر توجب إقامة الحد وهو القتل ، ويؤكد على ذلك عمارة اليمنى^(١) بقوله " أن المذهب الذي كان عليه علي بن مهدي وما يعتقد كان حنفى الفروع " وهو أمر مقبول بدليل مساندة علم النجاشية^(٢) لعلي بن مهدي في بداية ظهوره سنة ٥٣٦ هـ / ١١٤١ م ، ومعلوم أن زبيد عاصمة النجاشيين كانت حنفية المذهب^(٣) وكون ابن مهدي قبلى ويعرف طبائع القبائل أراد من خلال دعوته الدينية أياً كانت صبغتها من السيطرة على القبائل ليقود بتحالف منهم دولته حيث خرجت معه بعض بطون خولان وأهل الجبال^(٤) ، كما أنه يعرف نزعتهم الانفصالية فشد على طاعتهم له طاعة عمياء باسم الدين ، ووصلت طاعتهم له إلى حد أنه في حالة غضبه على أحد من أكابر أتباعه يحبس نفسه في الشمس ويمتنع عن الطعام والشراب ويقاطع أسرته ، ولا شفاعاة له حتى يرضى عنه المهدي من تلقاء نفسه ، كما أنه يعرف أن قوة القبائل تحفزهم على الخروج على السلطان فمنع عنهم الخيل وجعلها في استبلاطه يدفعها إليهم عند الحاجة^(٥) .

يضاف إلى الدول القبلية ذات الصبغة المذهبية دولة بنى زريع في عدن التي ينتسب حكامها إلى قبيلة يام الهمدانية ، حيث كانت عدن تابعة في أول أمرها إلى الصليحيين رحكامها نواباً لهم ، وبعد ضعف الدولة الصليحية استقلوا بالمدينة وأقاموا دولة شيعية^(٦) ، ومن أشهر حكامهم الداعي سبأ بن أبي السعود (٤٨٩ - ٥٣٣ هـ / ١٠٩٥ - ١١٣٩ م) حيث ارتفع شأنه نتيجة انقسام الخلافة الفاطمية بعد اغتيال الخليفة الأمر في ذي القعدة سنة ٥٢٤ هـ / ١١٨٠ م بتمسك الحرة أروى بالدعوة للإمام الطيب بن الأمر ، بينما انحاز سبأ إلى

١ - تاريخ اليمن ، ص ١٢٦ .

٢ - عن علم النجاشية ، انظر بعده .

٣ - ابن الجارر ، المستبصر ، ص ٨٨ .

٤ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ١٢١ ، ١٢٢ .

٥ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ١٢٧ .

٦ - لمزيد من التفاصيل عن قيام دولة بنى زريع في عدن راجع ، محمد أمين صالح ، بنو معمر ثم آل زريع في

عدن ، ص ٣٢١ ، ٣٢٤ .

الخليفة الحافظ (١)، فلم يتوان الفاطميون في إسباغ أنواع التبجيل والتكريم على حاكم عدن الجديد واعتباره ممثلهم في اليمن بعد ضعف دولة الصليحيين ثم زوالها بموت الحرة أروى (ت ٥٣٢ هـ / ١١٣٨ م)، وقلده الخليفة الفاطمي بمصر الدعوة، وسمى بالداعي ميا المعظم (٢). أما بالنسبة لسكان عدن فإن موقعها كان سبباً في تعدد الأجناس فيها؛ فالهمداني المهتم بدراسة القبائل يعدد سكانها من القبائل مثل الأصابع الحميريين سكان ريف عدن ثم بطون من مذحج وكندة وبنى عامر (٣)، والمقدسي المتوفى في القرن الرابع الهجري العاشر الميلادي (٤) يقول إن أكثر أهل عدن فرس، وابن المجاور يرصد سكانها خلال القرنين الخامس والسادس الهجريين / الحادي عشر والثاني عشر الميلاديين بأنهم عرب مجمعة من الإسكندرية ومصر والريف والعجم والفرس وحضارم ومقادشة وجبالية وأهل ذبحان وزبالع وحبوش.. وغالب أهلها حبوش وبراير (٥)، وتعدد عناصر السكان وأجناسهم بهذا الشكل يؤدي إلى تلاشي العصبيّة كما أن ارتفاع مستوى معيشة أهل عدن بسبب رواج التجارة في المدينة حيث يعتبرها الهمداني أقدم أسواق العرب (٦) ربما ساهم أيضاً في هدوء العلاقة بين السكان والدولة، واقتصر الصراع على السلطة في عدن في بداية الأمر على محاولات نواب الصليحيين من بنى معين في الاستقلال بعدن فرماهم الصليحيون ببنى زريع الذين ما لبثوا هم

-
- ١ - محمد أمين صالح، بنو معين ثم آل زريع في عدن، ص ٣٢٧؛ محمد جمال الدين سرور، النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب، ص ٩١ - ٩٣.
 - ٢ - من الألقاب التي أطلقت عليه: الداعي الأوحى المظفر، مجد الملك، شرف الخلافة، عضد الدولة وسيف الإمام، تاج العرب، ومقدمها داعي أمير المؤمنين، عمارة اليمن، ص ٨٣.
 - ٣ - الهمداني، صفة جزيرة العرب، ص ٧٢؛ محمد أحمد محمد، عدن من قبيل الإسلام وحتى إعلان الدولة العباسية، دار الثقافة العربية، الشارقة ٢٠٠١ م، ص ١١١.
 - ٤ - محمد بن أحمد، أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، تحقيق، غازي طليمات، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دمشق ١٩٨٠ م، ص ١٠٧.
 - ٥ - ابن المجاور، المستبصر، ص ١٣٤.
 - ٦ - الهمداني، صفة جزيرة العرب، ص ٧٠.

الآخرون أن استقلوا بعدن ، وما لبث أن شب صراع آخر على السلطة من داخل أسرة بنى زريع الحاكمة (١).

ضعفت الكيانات السياسية أمام تنازع السلطة من جانب القبائل اليمنية : وإذا كنا قد علمنا أن علي بن مهدي التي تعرضنا لدولته سابقاً فإن له خمس وعشرون دولة من دول أهل اليمن (٢) وما قام به الصليحي من اعتقال لزعماء القبائل فإن ذلك يبين مدى الخطر الذي كانت تمثله القبيلة على الدولة أياً كانت قبلية أم مذهبية ، ومن تلك الأمثلة يتضح حتى وإن كان هناك دولاً كبيرة مذهبية أو قبلية كانت فإن هناك دولاً قبيلة صغيرة تمثل بطرناً صغيرة لها حكومتها المحلية وقوانينها الخاصة بل واقتصادها الذي تعتمد عليه في استقلالها السياسي ، أي : دولة داخل الدولة ، ويعتبر هذا النظام امتداداً لنظام الأقبال والأدواء الذي كان متبعاً في اليمن قبل الإسلام ونظرة سريعة على حالة الفوضى السياسية عشية غزو الأيوبيين لليمن سنة ٥٦٩هـ / ١١٧٣م نرى كيانات سياسية منها ما هو قبلي ومنها ما هو مذهبي ، حيث كانت دولة بنى مهدي تسيطر على تهامة من مدينة زبيد العاصمة ، ودولة بنى زريع نواب الصليحيين الشيعة كانوا يحكمون عدن وما حولها ، والأئمة الزيديين من بنى الهادي يسيطرون على الجزء الشمالي من البلاد وعاصمتهم صنعاء ، وبنو عصورتهم أبناء الإمام القسم العياني شهارة وبلادها (٣) ، وبنو حاتم يسيطرون على منطقة صنعاء ، والجوف وما إليه لآل الدعام ، وهناك دولة صغيرة في المنطقة المحيطة بحررض يتمتع فيها السليمانيون ببعض السلطة (٤) ، لذلك فإن هذه الكيانات السياسية الضعيفة لم تقو أمام الأيوبيين الذين

١ - عن صراع السلطة بين الأخيرة وأبناء العم في دولة بنى زريع راجع : عمارة اليمن ، تاريخ اليمن ، ص ٨٣ : بن أبي مخزومة ، تاريخ ثغر عدن ، ٢ ص ٨٩ : محمد أمين صالح ، بنو معن ثم آل زريع في عدن ، ص ٣٢٨ .

٢ - عمارة اليمن ، تاريخ اليمن ، ص ١٢٤ .

٣ - شهارة من معاتل اليمن المشهورة وهي من أحد جبال هنوم بلاد همدان ، راجع ، الهمداني ، صفة جزيرة العرب ، ص ٢٦٦ .

٤ - يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٣١٦ : احتل الأشراف الحسنيين منطقة شمال تهامة وأقاموا الدولة السيمانية ، واتخذوا من مدينة حررض عاصمة لهم ، لكن متى خرجوا من مكة ومتى وصلوا إلى حررض؟ قد تعدوا الإجابة مجرد افتراض تقريبي من أحد الباحثين وهو سنة ٤٦٢هـ / ١٠٦٩م ، انظر : (Smith, The Political History of the Islamic Yemen, p. 133) وبحلول سنة ٥٦٠هـ / ١١٦٤م سار عبد النبي بن علي بن مهدي شمالاً إلى حررض وهزم جيش السليمانيين بقيادة وهاس بن غاتم =

قضوا على كل سلطان لها فعاد اليمن من جديد شبه موحد ، حيث احتل الأيوبيون من جنوب صنعاء في الشمال حتى شواطئ المحيط الهندي بما في ذلك تهامة والسهل الساحلي الغربي وعدن في الجنوب وحتى حضرموت من جهة الشرق وأسسوا عاصمة جديدة لهم وهي تعز (١) . وهذا الوصف لملك الأيوبيين هو وصف عام لكن يمكن القول أنهم حققوا نوعاً من المركزية والوحدة بدلاً من الفوضى السياسية التي انتابت البلاد نتيجة الصراع السياسي بين القبائل اليمنية .

واللافت للنظر في خلال الفترة السابقة أن آفة التحاسد والتنافس بين القبائل اليمنية أتت بالغرباء ليعكموا البلاد فعند القدم يرى ابن خلدون (٢) أن العرب أصعب الأمم انقياداً بعضهم لبعض للقلطة والأثفة والمنافسة في الرئاسة فقلماً تجتمع أهواؤهم ، ولا يمكن التعميم في هذه القضية ؛ فكما شهدت اليمن قيام دول قبلية متعاسكة شهدت أيضاً انقساماً بين القبائل بل كان هناك انشقاق داخلي ليطون القبيلة الواحدة ؛ فعلى سبيل المثال عرفت قبائل ربعة اليمنية بتخاصم بطونها بعضها ببعض وتباغضها وتحاسد رؤسائها ؛ لذلك لا تقبل بتملك رئيس منها عليها ، ولا يرجع الأمن إليهم إلا بذهابهم إلى قبيلة كندة لتنصيب ملوك منها عليهم (٣) ، وحتى في العصور التالية اعتبر غالبية الأصايب (٤) في عدن سلطان لحج زعيمهم الأكبر يخضعون له أكثر ما يخضعون لزعيمهم (٥) ؛ ويبدو أن منطقة سكناهم أثرت على

١ - أر استولى على موالهم وسبى نساءهم ، (يحيى بن الحسين ، غاية الأمان ، ص ٣١٦) وقتل وهامس في المعركة ، وخلفه أخاه قاسم بن هانم الذي طلب مساعدة من الأيوبيين في مصر ، وعندما وصلوا بقيادة توران شاه سنة ٥٦٩ هـ / ١١٧٣ م نشأ تحالف بينهما ، واستطاع قاسم هزيمة المهديين ، واستمرت الأسرة السلجمانية في اليمن وإن كانوا نادراً ما يشاركون بصورة واضحة في شئون البلاد ، ويمكن القول أن ظهور الأيوبيين في اليمن وضع حداً لمشاركتهم الفعلية في شئون البلاد . Smith, The Political History of the Islamic Yemen, p. 132

١ - انظر ، محمد حسين فرح ، اليمن في تاريخ ابن خلدون ، ص ٦٠٣ - ٦٠٤ .

٢ - المقدمة ، ص ١٥١ .

٣ - جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ، ص ٣٤٦ ، ٣٤٧ .

٤ - الأصايب هم ولد أصبح بن عمرو بن حارث ذي أصبح بن مالك وينسبون إلى حبير الأصغر ومساكنهم لحج ، راجع ، الهمداني ، صفة جزيرة العرب ، ص ٧١ .

٥ - جاد طه ، سياسة بريطانيا في جنوب اليمن ، دار الفكر العربي ، ص ٧ .

تماسك عصبيتهم من خلال اتصال عدن بالعالم الخارجى ، واختلاطهم بعدد من المجتمعات المختلفة ، وما تبع ذلك من تأثير حضارى عليهم ، ويضاف إلى التحاسد والتنافس والتأثير الحضارى سبب ثالث فى قبول القبائل اليمنية بحكم الغريب هو القوة ؛ فلا سبيل أمامهم إلا الانصياع لحكم الغريب القوى حيث يخضعون له ويهابونه ويأخذون برأيه فيهم مادام قوياً ويقبلون بمن ينصبه عليهم (١).

طراً تغير على علاقة القبيلة بالدولة فى عصرى الأيوبيين (٥٦٩ - ٦٢٦ هـ / ١١٧٣ - ١٢٢٨ م) والرسوليين (٢) (٦٢٦ - ٨٥٨ هـ / ١٢٢٨ - ١٤٥٤ م) بسبب سيطرة الدولة على الأرض الزراعية وجعلها إقطاعاً خاصاً لها (٣) ؛ فسلبت الدولة من القبائل أهم مصدر لتمويل قوتهم ، فقد كانت القبيلة خلال الفترة السابقة التى اتسمت بضعف الدولة وعدم الاستقرار

١ - جواد على ، الفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ، ١ ص ٢٦٤ .

٢ - انتقل الحكم من الأيوبيين إلى خلفائهم الرسوليين الذين انتقلت إليهم السلطة سلمياً فى الفترة ٦٢٦ - ٦٢٨ هـ / ١٢٢٩ - ١٢٣١ م ، حيث اعتمدوا على الأساس المتين الذى أرساه الأيوبيون مما مكنهم من تأسيس حكم وإدارة ليس لها نظير فى اليمن (G.R. Smith, The Ayyubids and Rasulids The Transfer of Power in 7th / 13th century Yemen, Islamic culture, Vol. XLIII, No.2, 1969, p. 175) وكان اليمن مقسماً فى بداية عهدهم إلى قسمين ، الأول : صنعاء وما يوالىها أو ما يسمى باليمن الأعلى تحت سيادة الزيديين ، والقسم الثانى : ويشمل باقى البلاد تحت سيطرة الرسوليين (الخزرجى ، اليمن فى عهد الولاة ، مقدمة المحقق ، ص ٩) .

٣ - طبق الأيوبيين نظام الإقطاع فى اليمن ، وأصبحت أراضي اليمن إقطاعاً خاصاً لهم يهبوته لمن شاموا من الأمراء والقواد (أبى مخرمة ، تاريخ ثغر عدن ، ٢ ص ٣٨ ، محمد بن على عسيري ، اليمن فى ظل الأيوبيين ، ص ١٩٦ - ٢٠٥) وقد أرغم طفتكين ملاك الأرض الزراعية فى الهضبة الوسطى على بيعها له وتحويلهم إلى أجراء لدى الدولة مما أفقدهم روح المحافظة على النظام القبلى (محمد أنعم غالب ، اليمن ، دار الكاتب العربى ، بيروت ١٩٦٦ م ص ٣٤) واستمر الوضع كذلك فى عصر الرسوليين الذى شهد نشاطاً ملحوظاً من جانب الحكام بالنشاط الزراعى ، فقد ألف الملك الأشرف عمر بن يوسف الرسولى تقوياً زراعياً بعنوان : التبصرة فى علم النجوم ، وألف الملك الأفضل العباس بن على كتاب : سلوة الهموم فى علم النجوم راجع : Daniel Martin Varisco, Al-tawqi'at fi taqwīm al-zirā' al-majhul min asr muluk Bani Rasul, in Medieval Folk Astronomy and Agriculture in Arabia and the Yemen, VARIOUM, 1977, n. xv1, pp. 192 - 222 .

السياسى تتمتع بقدر كبير من القوة والتنظيم بفضل استقرارها وممارسة الزراعة كمهنة رئيسية حتى صارت المرجح الأساسى فى اعتلاء السلطة . هبت رياح غير مواتية على القبيلة اليمينية مع النظام الجديد ، وبدا واضحاً هذا التغير على القبائل التى تعتمد على الزراعة فى حياتها ، وأصبح من السهولة ملاحظة مناطق تتميز بالتواجد القوى للنظام القبلى ، وأخرى تتميز بضعف واضمحلال هذا النظام لدرجة اختفاء التنظيمات القبلية فيها ، أما المناطق التى استمر تواجد النظام القبلى قوياً فيها فهى المناطق شبه صحراوية^(١) خاصة المنطقة الشرقية المعاذبة للربيع الخالى والمرتفعات العليا الممتدة من يريم وذمار شمالاً حتى صعدة ، وهى تتميز بقلّة الأمطار وقلّة خصوبة الأرض والتضاريس الوعرة فضلاً عن الصحراء الجرداء ، ويعتمد سكانها على اقتصاد الغزو حيث فرضت الطبيعة عليهم هذا النوع من الإنتاج^(٢) ، فلم يستطع السلطان المظفر يوسف بن المنصور عمر ثانى حكام الدولة الرسولية أن يسيطر على المنطقة المرتفعة شمال صنعاء على الرغم من قوة شكيمة الدولة فى عهده فقد استعمل القوة فى ضم تهامة والمرتفعات وصنعاء ثم حضرموت وجنوب الجزيرة حتى ميناء ظفار لكنه لم يستطع استمالة القبائل التى تخضع لسلطة الزيديين فأبرم معهم سلاماً سنة ٦٢٨هـ / ١٢٣٠م^(٣).

أما المناطق التى ضعفت فيها النظام القبلى فتشمل فى الغالب المرتفعات الوسطى والغربية مع أجزاء كبيرة من تهامة وتتميز بخصوبة أراضيها ووفرة المياه . هذه المناطق أصبحت مركز جذب سكانى أدى إلى تغير فى التركيبة الإثنية ، ويعبر ابن خلدون^(٤) عن ذلك بقوله " ثم وقع الاختلاط فى الحواضر مع العجم وغيرهم ، وفستد الأنساب بالجملة ، وفقدت ثمرتها من العصبية فاطرحت ثم تلاشت القبائل ودثرت فدثرت العصبية بدثورها " واندثار العصبية أفرز عاملاً جديداً فى تماسك الجماعة وهو وحدة الإقليم ؛ أى الانتساب إلى المكان ، ويضاف إلى هذا أيضاً هيمنة الدولة الأيوبية والرسولية على هذه المناطق الغنية بفرض سلطة وهيبة الدولة

١ - محمد متولى ، محمود أبو العلا ، جغرافية شبه جزيرة العرب ، الأنجلو المصرية ١٩٨٨ ، ص ٣٥ .

٢ - فضل على أحمد أبو غانم ، القباية والدولة ، ص ٦٢ .

3 - Smith, The Political History of the Islamic Yemen down to the first Turkish invasion, p.

بما أضعف من النظام القبلى (١)، ويرى أحد المستشرقين (٢) أن القبائل الجبلية لديها وعى بالتملك ، وهذا الوعى غير موجود بين نظرائهم من البدو سكن الصحراء ، بمعنى أن وعى التملك كان من ضمن عوامل النظام القبلى ، وأياً ما كان السبب فى ذلك الطبيعة أو سلطة الدولة أو الوعى أو ثلاثتهم ؛ فبمرور الزمن أصبحت المناطق الخصبة خاضعة لسلطان الدولة ، ومن ثم غابت سلطة القبيلة ، أمّا المناطق الفقيرة فظلت متمسكة بالنظام القبلى .

واستمر حكم الغرباء للدولة اليمنية وطالت وزاد ضعف القبائل فى المناطق الخاضعة لحكوماتهم ، وبدأ غط جديد من أنماط العلاقة فى تلك المناطق أطلق عليه أحد الدارسين علاقة بين الدولة والقرية ، حيث اختفى تقسيم السكان إلى قبائل ، وحلّ محله وحدات جغرافية ، ويبدو أن القبيلة بشكل عام فى البادية والقرية فى أيام هاتين الدولتين تعرضت لهزة شديدة خاصة أن الحكام ليسوا عرباً ويعتنون العصبية وزاد جهدهم فى إضعافها إذ أن فى ضعفها قوه لهم ، وقد نجح الأيوبيون فى ذلك وورث ذلك الرسوليون عنهم ، لكن القبائل لم تسلم بالرغم من ضعفها ووهنها ؛ حيث عانى الرسوليون كثيراً على أيدي المتسردين من القبائل ، وعندما مات الناصر أحمد سنة ٨٢٧ هـ / ١٤٢٤م آخر الحكام الأقوياء تدهورت الدولة بسرعة ، ولم يكن بوسع من أتى بعده أن يوقف المد الذى يجرى ضدهم بقوة ، وساء من الموقف تفشى مرض الطاعون فى البلاد ، وزاد الطين بلة أن الأمراء الرسوليين بدؤوا فى التنازع فيما بينهم ، ومع سقوط عدن فى أيدي الطاهريين سنة ٨٥٨ هـ / ١٤٠٤م واستسلام الأمير الرسولى هناك انتهت هذه الأسرة (٣).

ينتهى حكم الغرباء مؤقتاً لليمن باستيلاء حكام من أهل البلاد على السلطة ، حيث أقاموا دولة عرفت فى التاريخ بالدولة الطاهرية ٨٥٨ - ٩٢٣ هـ / ١٤٥٤ - ١٥١٧م على أنقاض الدولة الرسولية حكامها يعود أصلهم إلى منطقة جبان والمقرانة (٤) حيث استولوا سنة ٨٤٧ هـ

١ - قائد الشرجى ، القرية والدولة فى المجتمع اليمنى ، دا التضامن ، بيروت ١٩٩٠م ، ص ٢٠٩ - ٢١٠ .
٢ - برتراند توماس ، البلاد السعيدة ، ترجمة محمد عبد الله ، وزارة التراث القومى والثقافة ، عمان ١٩٨١م ، ص ١٣٧ .

3 - Smith, The Political History of the Islamic Yemen, p. 137 .

٤ - اتخذ الملك عامر بن عبد الوهاب بن طاهر مدينة المقرانة عاصمة له . راجع ، الهمدانى ، صفة جزيرة العرب ، ص ١٤١ ، الهامش .

/ ١٤٤٣م على الحج التي تبعد بضعة أميال شمال عدن ، ومن هناك استولوا على الميناء .
الرئيس لليمن سنة ٨٥٨هـ / ١٤٥٤م وكانوا أقل طموحاً من أسلافهم الأيوبيين والرسوليين
فى مناطق المرتفعات الشمالية التي يتحصن بها الزيديون والقبائل المتحالفة معهم ، لكن
أعادوا زيبى مرة أخرى إلى الواجهة باتخاذها عاصمة شتوية مما جعلها تستعيد دورها السابق
كماصمة ثقافية لليمن .

فى أوائل القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى قرر حكام مصر المماليك غزو
اليمن واستغلالها كقاعدة ضد التهديد البرتغالى المتزايد لطريق التجارة الشرقية ، حيث وصل
أسطول مملوكى إلى جزيرة كمران التي تقع قبالة ساحل زيبى سنة ٩٢١هـ / ١٥١٥م ، ورفض
السلطان الطاهرى الظافر عامر تموين السفن مما أعطى ذريعة للمماليك بشن حرب ضده ،
ودارت المعركة بين الطرفين قرب زيبى فاضطر الظافر عامر إلى التقهقر إلى تعز ، وتدخل فيها
الزيديون لصالح المماليك ، كما ساندتهم السلطان العثمانى سليم الأول بأسلحة نارية كانت
تستخدم لأول مرة مما أفقد التوازن بين الطرفين ، ولاحق المماليك الظافر عامر إلى تعز حيث
استولوا عليها وواصلوا إلى المقرنة ، وقشلت محاولات الطاهريين فى قطع الطريق إلى صنعاء
أمامهم مما أدى إلى سقوطها فى أيديهم ، وقبض المماليك على عامر وهو يحاول الهرب لتصل
الأسرة الطاهرية إلى نهايتها (١) . وعادت اليمن مرة أخرى لحكم الغرباء .

خلاصة القول إن الصراع على السلطة كان سمة الحكم فى اليمن خلال العصر الإسلامى
الوسيط حيث تدخلت القبيلة بكل قوتها فى محاولة منها للمحافظة على استقلالها
وخصوصيتها ، ونهجت فى سبيل ذلك كل الطرق الممكنة وغير الممكنة ؛ فعمدت التحالفات
ونقضتها ، فتارة توالى الحاكم وأخرى تقلب له ظهر المجن ، وساعدها على ذلك تجهيزها
العسكرى ، وطبيعة اليمن الجغرافية ؛ لذلك ظلت فى الواجهة بخطط ودها كل من تاق إلى
السلطة والحكم ، ولم تستلم إلا فى بعض الفترات التي خضعت البلاد فيها لحكم الغرباء ،
الذين استعملوا القوة العسكرية والسياسية والاقتصادية فى إضعاف العصبية القبلية .

١ - Smith , The Tahirid Sultan of the Yemen, in studies in the medieval history of the
Yemen and south Arabia, variorum 1997, p. 141 .

العبيد والدولة

قبل الخوض فى تفاصيل علاقة العبيد بالسلطة فى اليمن لابد من إلقاء نظرة على الهجرة الحبشية إلى اليمن وكيف أن الجغرافية لعبت دوراً مهماً فى هذه الهجرة ؛ ففى عصر البلايستوسين^(١) حوالى مليون سنة قبل الميلاد ظهر اليمن منفصلاً عن أفريقيا بسبب تصدع الأخدود الإفريقى وتكوين البحر الأحمر ، وبفضل التصدع والبراكين تكونت الهضبة اليمنية والحبشية ، وأصبحتا تشكلان لوحين قاريين متقابلين^(٢) ، كما أن الأخدود ترك أرخبيلاً من الجزر^(٣) عند مدخل البحر الأحمر من الجنوب فى المنطقة الواقعة بين اليمن والحبشة ، وهذه الجزر فضلاً عن ضحالة مياه البحر ساعدت على سهولة الهجرة بين البلدين ويقول ابن المجاور " يقال إنه كان فى قديم العهد لم يكن هذا بحراً (الأحمر) وإنما كان عرصه^(٤) إلا أنه لا فرق بين بر العرب وبر السودان . فالأجل ذلك إن السودان كانت تملك إقليم اليمن جميعاً فى زمن الجاهلية والإسلام ، ولما كثر الماء فى البحر وظهرت صعوبته من قريب صاروا يعدونه فى المراكب^(٥) .

فالأصول التاريخية لعدد من قبائل الحبشة يعود لقبائل يمنية هاجرت فى قرون بعيدة عبر البحر الأحمر ، وظلت منطقة تهامة تولى وجهها شطر الجانب الأفريقى فى علاقة متصلة أكثر من علاقاتها بالداخل اليمنى ، حيث كشفت الحفريات الأثرية التى قامت بها بعثات أمريكية سنة ١٩٨٥م وأخرى إيطالية سنة ١٩٨٥ - ١٩٨٧ فى منطقة مأرب أنه فى هذا الشريط

١ - أحدث العصور الجيولوجية .

٢ - عثر على حجر صوان فى منطقة حضرموت تشبه كثيراً تلك التى عثر عليها الباحثون فى شرقى أفريقيا، محمد بيومى مهران ، تاريخ العرب القديم ، دار المعرفة الجامعية ، الإسكندرية ١٩٨٨م ، ص ١٩٦ .

٣ - أضيق جزء فيما بين اليمن والشاطئ الأفريقى فى العصر الحديث يتمثل فى المنطقة التى تقع عند باب المندب وفيها جزيرة هيرم كما يسميها المؤرخون الغربيون وميون كما يسميها المؤرخون العرب ، تبعد هذه الجزيرة عن عدن بنحو ٩٦ ميلاً ، وتبعد نحو ميل ونصف عن الساحل اليمنى واحد عشر ميلاً عن الساحل الأفريقى . راجع جاد طه ، سياسة بريطانيا فى جنوب اليمن ، دار الفكر العربى ، ص ١٧ .

٤ - العرصه هى كل موضع واسع لا بناء فيه ، انظر ، ابن منظور ، لسان العرب ، ص ٥٣ .

٥ - ابن المجاور ، المستبصر ، ص ٥١ .

المتد على ساحل البحر الأحمر حتى منطقة أبين كان هناك حضارة مزدهرة استمرت المئات من السنين قبل الميلاد تسمى حضارة صبر تعود للقرن الثالث عشر حتى منتصف القرن التاسع ق.م قامت على الزراعة والرعى والصيد البحري والتجارة ، ثم تعطينا الحفريات معلومات عن عبور حيوانات من أصل أفريقى لليمن ترجع للقرن السابع ق.م ؛ مما يعنى هجرات بشرية من الحبشة إلى اليمن فى تلك الفترة ، ثم قامت مملكة أكسيوم على غرار الممالك اليمنية ، حيث لعبت قصة الملك سليمان وبلقيس دوراً أساسياً فى القاعدة الشرعية التى قام عليها الحكم الملكى فى الحبشة لمدة ثلاثة آلاف سنة من خلال ذلك الطفل مينيليك مؤسس المملكة الحبشية والذي تزعم الأساطير أنه كان ثمرة حب الملك سليمان وبلقيس التى تسمى فى التراث الأثيوبي ماكيدة أو ملكة الجنوب (١).

طلب الحميريون النجدة من ملوك أكسيوم فى حربهم مع السبائيين ، مما يعنى تبادل الهجرات البشرية على الضفتين ، ولقد مهدت الحروب الأهلية الداخلية لدخول الأحباش إلى اليمن ؛ إذ يبين نقش بالخط المسند أنهم عبروا إلى اليمن بعدما استعرت الحرب بين سبأ وحير ورجبة وكندة ومضر وثعلبة ، ومن ضمن الأسباب الأخرى التى قدمها المؤرخون لغزو الأحباش لليمن هو تلك العداوة القديمة بين الأحباش وعرب اليمن بسبب خطف الأحباش من سواحل الحبشة وبيعهم أرقاء فى بلاد العرب (٢) ، هذا الأمر يطرح قضية الرقيق الأسر القادم من ضفة البحر الأحمر المقابلة لليمن فى شرق أفريقيا وبعثنا فى موضع مناقشة لقضية العلاقة الجغرافية بين الضفتين ؛ إذ أن البحر الأحمر كان مخاضة لقلعة مائه (٣) فمن السهل عبور الجيوش والمهاجرين إلى اليمن ، وعلى أثر ذلك قامت دولة كبيرة قبل الإسلام بتزعُمها الأحباش فى اليمن بمساعدة الحبشة وبدعم روماني (٤) . وهنا يبدو التأثير الحضارى ، ففى

١ - عز الدين باش شويش ، اليمن السعيد أناشيد المياه أناشيد الحجر ، ترجمة خالد النجار WWW.nizwa.com/volume32/p12-24.html على الرغم من أن هذه الأساطير قد تحجاف كثيراً من

الحقيقة لكنها تدلل على العلاقة الوثيقة بين الحبشة واليمن منذ القدم.

٢ - محمد بيومى مهران ، تاريخ العرب القديم ، ص ٣٦٩ .

٣ - ابن المجاور ، المستبصر ، ص ١٠٦ .

٤ - الهمدانى ، الإكليل ، تحقيق نبيه أمين فارس ، برنستون ، ١٩٤٠ م ، ج ٨ ، ص ٢٢٦ .

الجانب اليمنى استقرت العناصر الأفريقية ، ونقلوا معهم أنماط حضارتهم وأثروا في التركيب السكاني والجسماني والثقافي^(١) ، وكذلك تأثرت عادات وتقاليد أهل اليمن بالعادات والتقاليد الأفريقية ، ويبدو طراز المسكن الأفريقي المخروطي الشكل الذي يتكون من قش وفروع الأشجار الذي انتشر بين سكان السفوح الغربية لهضبة اليمن المطلّة على البحر الأحمر نموذجاً على هذا التأثير^(٢) .

قيام دولة في اليمن يتزعمها موالى كانوا عبيداً وهي دولة بنى نجاح ٤٠٣ - ٥٥٥ هـ / ١٠١٣ - ١١٥٠ م يطرح سؤالاً هو لماذا ظل مؤرخو اليمن يرددون هذه الصفة صفة العبد أو العبيد التي لازمت حكام هذه الدولة ؟ هل هو نوع من التحقير أم هو تعصب من جانبهم ؛ فالمصادر تقول (وزالت دولة بنى زياد وانتقلت إلى عبيد عبيدهم)^(٣) ؛ وهو يعنى بذلك انتقال السلطة من الحسين بن سلامة^(٤) - وسلامة هذه هي أمه - آخر حكام دولة بنى زياد وهو من مواليتهم إلى مرجان وهو من عبيد الحسين بن سلامة الذي كان بدوره هو الآخر له عبيدان من عبيد الحبشة (فحلان) رباهما في الصغر هما نفيس ونجاح ووقع بينهما التنافس كانت الغلبة فيه لنجاح الذي أقام الدولة . فلماذا لم يطلق المؤرخون على دولة الأحباش في اليمن التي قامت سنة ٥٢٥ م وظلت البلاد لمدة خمسين سنة^(٥) مثل تلك الصفة ؟ والإجابة تبدو في حكام الدولة ؛ فدولة الأحباش الأولى تزعمها الغزاة القادمين من الحبشة لاحتلال البلاد ، أما

١ - محمد أحمد محمد ، عدن من قبيل الإسلام وحتى إعلان الدولة العباسية ، ص ١١٠ .

٢ - محمد متولى ، محمود أبو العلا ، جغرافية شبه جزيرة العرب ، الأنجلو المصرية ١٩٨٨ م ، ص ١١٨ .

٣ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٤٤ ؛ ابن المجاور ، المستبصر ، ص ٧١ .

٤ - كان أميراً كبيراً أسود نوبياً وكان مولى لرشيد بن زياد ، وكان يدعى باسم أمه سلامة وبها كان يُعرف ، ولما مات سيده رشيد وزر لإسحق بن إبراهيم ، ثم تولى أمر البلاد بعد إسحق حيث لم يبق من بنى زياد من يصلح لذلك غير طفل صغير اسمه أبو الجيش وهو ابن سيده إسحق ، وبعد موته سنة ٤٠٢ هـ / ١٠١٢ م اضطرب ملك بنى زياد وانقضوا ، حيث تولى أمر الدولة طفل من آل زياد اسمه عبد الله وكفلته عمته وعنده أستاذ الدار واسمه مرجان وهو من عبيد الحسين بن سلامة وذلك ما جعل ابن المجاور يقول أن الدولة انتقلت إلى عبيد عبيدهم ، انظر عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٤٠ ، ابن المجاور ، المستبصر ، ص ٧١ ، ابن أبي مخرمة ، تاريخ ثغر عدن ، ٦١ .

٥ - الهمداني ، الإكليل ، ج ٨ ، ص ٢٢٦ .

الثانية فتزعمها من كانوا عبيداً مستضعفين يعملون في بلاد الدول القبلية فضلاً عن تعصب المؤرخين اليمنيين وميلهم إلى التحقير من شأنهم .

وهنا نطرح قضية الرقيق الذين أقاموا دولاً في العالم الإسلامي فمنذ أن أقام الملوك أو العبد سبكتكين قواعد الدولة الغزنوية في غزنة بأفغانستان ، ثم توسع في جنوب غرب آسيا وشمال الهند وذلك في أواخر القرن الرابع الهجري / أواخر القرن العاشر الميلادي ، حيث انسلخ من الدولة السامانية ، وظل أسلافه يتوارثون الحكم حوالي قرنين من الزمان (١) ، وتوالى قيام دول أخرى على هذا المتوال حيث عاصرت دولة بنى نجاح هذه الدولة وسارت على نفس النهج وهو السطو على الحكم في غيبة الأقوياء من بنى زياد ، وفي نفس الوقت أقام عماد الدين زنكي دولة في الموصل على أنقاض سادته السلاجقة (٢) ، وتلى ذلك في القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي قيام دولة الماليك في مصر على أنقاض سادتهم الأيوبيين متزامنة مع دولة أخرى قامت في الهند باسم سلطنة دهلي أقامها عبيد العبيد (٣) مثل دولة بنى نجاح على حساب دولة الغور الإسلامية ، كما أن دولة بنى رسول التي قامت في اليمن على أنقاض الدولة الأيوبية الذين كانوا بدورهم أتابكة لنور الدين محمود (٤) ، كل هذه الدول تشابهت في ظروف قيامها وهو شراء أطفال لم يبلغوا الحلم وتتم تربيتهم في البلاط ، كان هذا النظام متبعاً في اليمن ؛ فمرجان عيد الحسين بن سلامة يشتري طفلين من الأحباش لم يبلغا الحلم ويربيهم في بلاط الوزارة ، فيقول ابن المجاور (فاستقرت الوزارة لمرجان وكان له عبدان فحلان من الحبشة وباهما في الصغر وولاهما في الكبر أحدهما بسمي نفيس والثاني يسمى نجاح) (٥) فهل هو نوع من المصادفة أم هو إفراز طبيعي لفساد السلطة وأصحاب السلطان ؟

١ - عن قيام الدولة الغزنوية راجع عصام الدين عبد الرموف ، الدول الإسلامية المستقلة في الشرق ، دار الفكر العربي ، القاهرة ١٩٨٧ م ، ٦٧ - ١٤٥ .

٢ - راجع حسن محمود ، أحمد إبراهيم الشريف ، العالم الإسلامي في العصر العباسي ، دار الفكر العربي ، ط ٥ ، ص ٥٧٥ .

٣ - عصام الدين عبد الرموف ، الدول الإسلامية المستقلة ، ص ٣٥٢ .

٤ - الخزرجي ، العقود اللؤلؤية في تاريخ الدول الرسولية ، ١ ص ٣٢ - ٤١ .

٥ - المستنصر ، ص ٧١ .

تبدأ علاقة العبيد بالسلطة بالدخول فى خدمة الحكام ومن مواقعهم داخل كواليس الحكم يستمدون الخبرة فى أصول الحكم ، وبالتالى يمكن القول أن دولة بنى نجاح ولدت من رحم الدولة الزيادية ، وهو الأمر الذى يختلف مع ما رصدناه سابقاً فى علاقة القبيلة بالدولة ، حيث رصدنا هذه العلاقة بأنها علاقة الند للند ، أما هذه العلاقة فتبدأ بعلاقة سيد بتابع وتنتهى باعتلاء التابع السلطة ، ويبدو أن هذا النظام كان سمة من سمات الحكم الإسلامى خلال العصور الوسطى خاصة فى فترات ضعف الدول وهرمها ؛ فالخلافات داخل الأسر الحاكمة وصراع السلطة هى مدخل هؤلاء إلى الحكم ، وقد يُفضل الحاكم أن يُورث الحكم لعبده بدلاً من ابنه أو أخيه ، وهو ما حدث بالفعل فى نهاية الدولة الأيوبية فى اليمن حيث أوصى آخر حكام الدولة الأيوبية فى اليمن الملك المسعود ت ٦٢٦هـ / ١٢٢٨م بحكم اليمن إلى أتابكه نور الدين عمر بن على بن رسول ، وجاء فى وصيته لأتابكه نور الدين " قد عزم على السفر وقد جعلتك نائبى فى اليمن ، فإن مت فانت أولى بملك اليمن من أخوتى ؛ لأتلك خدمتنى وعرفت منك النصيحة والاجتهاد ، وإن عشت فانت على حالك وإياك أن تترك أحداً يدخل اليمن من أهلى ؛ ولو جاءك الملك الكامل ولدى مطوياً فى كتاب " (١).

استمدت دولة بنى نجاح قوتها من الكم الهائل من الأحياش الذين استوطنوا اليمن منذ القدم مهاجرين وغازين وكذلك من خلال الهجرة المباشرة بعد الإسلام إلى اليمن ، فقد أراد نجاح أن يرتكن هو الآخر على عصبية من السود تعضد دولته مثلما كانت الدولة القبلية فى اليمن تعتمد على العصبية ، حيث استكثر منهم وأسكنهم فى مدينة خاصة بهم وهى مدينة حبس^(٢) التى لم يكن فيها بيت من العرب^(٣) ، وفى المقابل استعان حكام الدولة الصليحية

١ - الخنزرجى ، العقود اللؤلؤية فى تاريخ الدولة السروية ، ١ ص ٤٠ - ٤١ ك ينتقد أحد الدارسين هذه الرواية ويرى أنها تفوح منها رائحة المبالغة ، راجع ، محمد بن على عسىرى ، اليمن فى ظل الأيوبيين ، ص ١٥٩ .

٢ - كورة من نواحي زيد ، بينهما مسيرة يوم ، راجع ياقوت ، أبو عبد الله الحموى ، معجم البلدان ، دار الفكر ، بيروت ، ٢ ص ٣٣٢ .

٣ - ابن الجاور ، المستنصر ، ص ٢٣٥ .

بالكثير منهم حتى فى حروبهم مع دولة بنى نجاح نفسها بنى جلدتهم (١) ، فعندما هجم سعيد الأحول بنى نجاح هو وجنوده على معسكر على بن محمد الصليحي اعتقد الناس أنهم من جملة جنود الصليحي (٢) وقد التفت الصليحي إلى هذا التشابه فى حربه الأولى معهم عندما قال لجيشه : (اعلموا أن عرب هذه الناحية يستولدون الجوار السود فالجلدة السوداء تعم العبد والحر ، ولكن إذا سمعتم من يسمى العظم عزماً فهو حبشى (٣) فاقتلوه ، ومن سماه عظماً فهو عربى فاتركوه) (٤) ، والنص يدل على اكتساب المولدين من جوار حبشيات لصفات أمهاتهم الشكلية أما العادات المكتسبة مثل اللغة فهي خاصعة لطبيعة التربية العربية للنشء بعيداً عن أمه ، وبالتالي استطاع الصليحي أن يشق الصف النجاحى مستغلاً الحالة الاقتصادية المتردية للأحباش .

جعل بنى نجاح من جزيرة دهلك (٥) محطة انتظار بين بلادهم واليمن فهي حصن لمن ملك نهامة على حد تعبير الهمدانى (٦) حيث تحصنوا فيها ريثما تستقر الأمور ويلتقطون أنفاسهم ويتربعون ثغرات فى الحكم الصليحي ينقلون منها مرة أخرى إلى السلطة ، حيث قصدوا جيش بنى نجاح ، وانتظر أخيه سعيد الأحول بنى نجاح فى زييد فى جوار وحماية زعيم خولانى يستطلع الأمر حتى وجد الفرصة المناسبة : فاستدعى الأحباش من دهلك ودخلوا فى معركة مع

١ - إذا كان هناك من الأحباش من باع نفسه للصليحي فإن هناك منهم من اعتنق عبد الله شقيق على الصليحي وسقط به على الأرض ، ونادى : اقتلوني أنا والرجل فإن عز قومى رخيص يقتلى ، وفى المقابل كان بعض العرب لا يصبر على حر الطعام ، بمعنى أن الحروب وما فيها من دماء وإزهاق للأرواح تظهر معدن الإنسان عربياً كان أم حبشياً ، راجع ، عمارة اليمن ، تاريخ اليمن ، ص ٩٤ .

٢ - عمارة اليمن ، تاريخ اليمن ، ص ٩٣ ، ٩٤ .

٣ - اللغة الحبشية من اللغات السامية مثل اللغة العربية وتنطق الظاء عندهم صاد وليست زين (عهد الفتاح البركاوى ، مدخل إلى علم اللغة الحديث ، القاهرة ١٩٨٤ ، ص ٨٥) ولكن يبدو أن العامة يتطوفونها زين .

٤ - عمارة اليمن ، تاريخ اليمن ، ص ٥٩ المولدون من الجوار السود يتمنون تربية عربية وبالتالي عربيتهم سليمة .

٥ - دهلك اسم عجمى معرب وهى جزيرة فى بحر اليمن ، باقوت ، معجم البلدان ، ص ٢٩٢ .

٦ - صفة جزيرة العرب ، ص ٦٨ .

الصليحيين قتل فيها على بن محمد الصليحي ، وانتعش الأمل من جديد فى السلطة حيث تسبدا زبيد من جديد وسطوا سلطتهم على تهامة سنة ٤٦٢هـ / ١٠٧٠م بقيادة جياش بن نجاح ت ٤٩٨هـ / ١١٠٦م الذى ما لبث أن تنازع أبناؤه على السلطة بعد وفاته ، وتحالف بعضهم مع أعدائهم الصليحيين ضد بعض إلى أن جاء على بن مهدى وقضى على الجميع (١) ، وبالتالي انتهت دولة العبيد فى اليمن سنة ٥٥٥هـ / ١١٥٠م (٢) ، لكن ظلت آثارها الاجتماعية فى اليمن باقية حتى الآن متمثلة فى بعض الصفات الجسمية والشكلية وبعض أنماط المعيشة.

١ - عن قتل على بن محمد الصليحي والتاريخ العسكرى والسياسى لمختلفاء نجاح راجع ، عمارة اليمنى ،

تاريخ اليمن ، ص ٩٢ - ١٠٢ .

٢ - ابن الجاود ، المستبصر ، ص ١٠٧ .

(٢)

الدولة والأبناء

انتفض سيف بن ذى يزن ضد حكم الأحباش واستنجد بالإمبراطور البيزنطى ضدهم ، لكن الإمبراطور رفض التدخل لكون سيف يهودى من نسل ذى نواس^(١)؛ فلجأ إلى كسرى فارس أنوشروان الذى نصره ، وأرسل إلى عدن حملة فارسية من نزلاء السجون الفارسية بقيادة وهرز سنة ٥٧٥م^(٢) على أن يتزوج الفرس من نساء اليمن ، وأن لا يتزوج اليمنيون من النساء الفارسيات (لاحظ هذا الشرط المتعسف تبناه أحد الولاة العرب فى اليمن أيام الخليفة المأمون) ، ويرى أحد الدارسين أن فى هذا الشرط نظرة استعلائية على أهل اليمن^(٣)، بعد ذلك استطاعت هذه الحملة هزيمة النصارى الأحباش وغزو صنعاء^(٤)، هذا الاختلاط والتزاوج أفرز نوعاً جديداً من السكان ذات دماء مختلطة أطلق اليمنيون عليهم لقب الأبناء ، واستتب الأمر لسيف بن ذى يزن على أن يدفع الجزية والخراج السنوى لكسرى أنوشروان .

قتل سيف بن ذى يزن على أيدى عبيده الأحباش انتقاماً منه فعاد وهرز مرة أخرى إلى اليمن ، وأمره كسرى ألا يترك باليمن أسود ولا ولد عربية أسود إلا قتله^(٥)، ومنذ ذلك الوقت تولى الفرس مهمة حكم اليمن حتى دخول الإسلام فأسلم الحاكم الفارسى باذان وأثره

١ - Yosef Tobi, The Jews of Yemen, Lieden 1999, p. 34 .

٢ - الطبرى ، تاريخ الرسل والملوك ، ١ ص ٤٤٥ على حنى الخزيوطلى ، العلاقات السياسية والحضارية بين العرب واليهود ، معهد الدراسات العربية ١٩٦٩م ، ص ٥٢ .

٣ - محمد أحمد محمد ، عدن من قبيل الإسلام وحتى إعلان الدولة العباسية ، ص ١١٤ .

٤ - وهب بن منبه ، التيجان فى ملوك حمير ، رواية أبى محمد عبد الملك بن هشام ، مركز الدراسات والأبحاث اليمنية ، صنعاء ١٩٦٨م ، ص ٢١٧ ، جورجى زيدان ، العرب قبل الإسلام ، مكتبة الحجاز ، بيروت ١٩٦٦م ، ص ١٧٧ .

٥ - محمد بيومى مهران ، تاريخ العرب القديم ، ص ٣٨٩ .

الرسول (ﷺ) والبا على اليمن^(١)، انتقل الصراع على السلطة بين العرب والأبناء فهذه الطبقة الحاكمة التي ظلت تحكم اليمن منذ سيف بن يزن آن لها أن تضعف أمام التغييرات الجديدة التي حدثت في اليمن بعد دخول الإسلام ، وكان أول اختبار حقيقى لقوة الأبناء هو تمرد الأسود العنسى الذى كان فى مجمله ثورة على الحكم الأعجمى ومحاولة للبحث عن السلطان الضائع للقبائل العربية أصحاب الأرض^(٢). خرج الأبناء من هذا المأزق أكثر ضعفاً (صحيح أنهم استطاعوا أن يضعروا نهاية لحياة الأسود بالحيلة والخديعة إلا أنهم خرجوا من محنة ليجدوا اختباراً أصعب) ، فهذه المرة كان عليهم إماً أن ينتصروا وإماً أن يتم نفيهم إلى فارس مهد أجدادهم الأولين ، فقد قرر قيس بن مكشوح حليفهم فى قتل الأسود العنسى^(٣) مدفوعاً بعصبية جاهلية أن ينفى الأبناء إلى فارس بعدما رأى من خليفة المسلمين أبو بكر الصديق مساندة لهم ، حيث أقر فيروز الديلمى والبا على اليمن^(٤).

استجار فيروز الديلمى بأخواله من قبيلة خولان من قيس بن مكشوح ، وأرسل الخليفة أبو بكر الصديق المهاجر بن أبى أمية لمعونة الأبناء ضد قيس^(٥)، وتم القضاء على هذه الحركة لتعود من جديد علاقة الأبناء بالسلطة على فترات متقطعة حيث استعمل معاوية بن أبى سفيان سعد بن داؤد ثم أقر عبد الله بن الزبير عندما ظهر بمكة الضحاك بن فيروز الديلمى^(٦) لتنتهى علاقة الأبناء بالسلطة حيث خضعوا لنظام الأقليات العرقية فى اليمن ، وتعرضوا لبعض المشاكل العرقية ، حيث تعصب والى اليمن فى زمن الخليفة العباسى المأمون يزيد بن جرير بن خالد القسرى للعرب فأمر بطلاق نساء العرب منهم ، وهو أمر عزله بموجبه الخليفة المأمون^(٧) الذى كان نتاجاً من زواج عربى بفارسية ، وتجدر الإشارة هنا إلى أن جد هذا

١ - الطهرى ، تاريخ الرسل والملوك ، ٢ ص ٢٤٧ .

٢ - انظر قبله .

٣ - الطهرى ، تاريخ الرسل والملوك ، ٢ ص ٢٥١ .

4 - Serjeant, SANA, p. 53 .

٥ - الطهرى ، تاريخ الرسل والملوك ، ٢ ص ٢٩٦ .

٦ - لمزيد من التفاصيل عن ولاية اليمن راجع قائمة الولاة ، Serjeant, SANA, p. 53 .

٧ - الخزرجى ، اليمن فى عصر الولاة ، ص ٩٤ .

الوالى أسد بن عبد الله القسرى هو الذى استعمل العنف مع الدعاة العباسيين الفرس من أهل خراسان وأذاقهم سوء العذاب وقطع أعناقهم عندما كان ر اليّا من قبيل الأمويين على خراسان (١)، ويبدو أن ترحيلهم إلى عدن فى محاولة نفيهم التى لم تتم زاد من أعدادهم فيها خاصة بعد ازدهارها التجارى ، وعلى الرغم من ذلك فإن لهم بقية فى بعض قرى اليمن (٢)، ويلخص الهمدانى علاقتهم بالسلطة فيقول : كانوا يميلون مع كل سلطان يقدم من العراق عليهم ، يزورون الشهادات ويبرون ويرشون المكائد ، فإذا انقطع ذلك السلطان ألقوا بأيديهم إلى السلم ، وامتوا القديم ونظروا إلى من حولهم نظر المغشى عليه من الموت ، فإذا ذهب الخوف سلقوهم بالسنة حداد وقلبوا لهم الأمور (٣)، وهو قول فيه مبالغة وعصبية مقبلة إلا أنه يعبر عن واقع هذه الفئة التى اعتلت قمة السلطة قبل الإسلام وبعده ثم هوى بها التدافع والتنازع عليها ؛ فحاولت أن تحافظ على وجودها على الساحة اليمنية باتباع مقولة ميكائيلى الغاية تبرر الوسيلة .

١ - راجع السيد عبد العزيز سالم ، العصر العباسى الأول ، مؤسسة شباب الجامعة ، الإسكندرية ١٩٩٥م ، ص ٢٣ ، ٢٤ .

٢ - الهمدانى ، صفة جزيرة العرب ، ص ٧٩ .

٣ - نقلًا عن : إيمان أحمد شمسان ، اليمن فى العصر العباسى الأول ، ص ٨١ .

أهل الذمة والدولة

أولاً : النصارى

معلوم تركز النصارى فى نجران ولهم فيها تاريخ طويل قبل الإسلام ، ومحتهم مع اليهود مشهورة ذكرت فى القرآن الكريم ، وحظوا بعطف الرومان ورعايتهم ؛ إذ أن النظام السياسى الرومانى كان مرتبطاً بالكنيسة ويخدم أهدافها ، فقد أرسل الإمبراطور البيزنطى قسطنطين الثانى (٣٣٧ - ٣٦١ م) بعثة مسيحية فى سنة ٣٥٦م برئاسة تيوفيلوس إندوس (Theophilus Indus) إلى اليمن ، أقامت البعثة ثلاث كنائس فى المنطقة ، ثم تزايدت أعداد الكنائس مع الزمن خاصة فى المدن الهامة ، حيث أشارت الاكتشافات الأثرية الحديثة إلى العثور على مسلة نصبت قرب أكبر فرع من فروع سد مأرب سنة ٥٤٩م محفور على جهاتها الأربع نقش يبلغ ١٣٦ سطراً وضمن ما جاء فيه هو بناء أبرهة لكنيسة فى مأرب (١) ، ويدخل الإسلام كان هناك كنائس أخرى فى ظفار ومأرب وعدن ونجران (٢) ، وكانت أهم هذه الكنائس جميعاً كنيسة القليس فى صنعاء التى بناها أبرهة بمعونة الإمبراطور البيزنطى ، حيث أرسل إليه الصناع والفسيفساء والرخام (٣) ، واستهدف أبرهة من بناء الكنيسة تدعيم أركان المسيحية فى اليمن وخلق منافس للعبة فى مكة التى صارت فى ذلك الوقت مركز الحج والحياة الاقتصادية فى بلاد العرب الشمالية ، واعتقد أبرهة أنه بذلك يستطيع تحويل الحجاج من مكة إلى صنعاء واسترداد الموارد المالية العظيمة التى صارت تتدفق على خزائن مكة (٤) ، كما أن جزائر فرسان التى تجاور سواحل اليمن كان بها كنائس خربت ، حيث تنصّر سكانها قديماً وهم قبيلة فرسان من تغلب حيث كانت علاقاتهم التجارية مع الحبشة سبباً على ما يبدر فى اعتناقهم النصرانية (٥) .

١ - عز الدين باش شاويش ، اليمن السعيد .

٢ - جواد على ، المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ، ٦ ص ٦١٩ ؛ عصام الدين عبد الرؤوف ، اليمن فى ظل الإسلام ، ص ٢٨٦ .

٣ - الطبرى ، تاريخ الرسل والملوك ، ١ ص ٤٤٠ .

٤ - أحمد فخرى ، اليمن ، ماضيها وحاضرها ، معهد الدراسات العربية ، القاهرة ١٩٥٧م ، ص ٥٦ .

٥ - الهمدانى ، صفة جزيرة العرب ، ص ٧٢ - ٧٣ .

نصب الرومان أنفسهم حماة للدين المسيحي وعليهم يقع عبء نشر الدين وحماية النصارى فى العالم المعروف آنذاك ، وبذلك وقع على عاتقهم حماية نصارى اليمن من الاضطهاد اليهودى ، فقد أقلت أحد النصارى من الأخدود وذهب إلى الإمبراطور البيزنطى جستين (٥١٨ - ٥٢٥م) يستنصره على ذى نواس فقال له الإمبراطور : " بعدت بلادك عنا ولكن ساكنب إلى النجاشى ملك الحبشة وهو على هذا الدين قريب منكم " (١١) فأرسل النجاشى سنة ٥٢٥م جيشاً على رأسه أرياط وفى جنده أبرهة ، ثم نازع الأخير أرياط وقتله ، وتولى القيادة واستولى على الجند والبلاد (١٢) ، وكان من أهم نتائج هذه الحملة الحبشية زيادة أعداء النصارى فى اليمن وفرض الأحباش النصرانية على اليهود أيضاً (١٣) .

أصبحت النصرانية هى الدين الرسمى للدولة فى ذلك الوقت . لم توضع المصادر علاقة النصارى بالدولة فى ظل حكم الفرس لليمن الذين نحوهم عن الحكم بالقوة ، إلا أن الفرس اعتبروا نصارى اليمن الأحباش حثالة الجنس البشرى (١٤) ، وعندما ظهر الإسلام صالحوا الرسول (ﷺ) على واجبات عليهم وحقوق لهم من الواجبات " حلل الأواقي (الحماية) : فى كل رجب ألف حلة ، وفى كل صفر ألف حلة .. وعليهم عارية (إغارة) ثلاثين درعاً وثلاثين فرساً وثلاثين بعيراً إذا كان كيد باليمن " أما حقوقهم فهى " جوار الله وذمة محمد النبى رسول الله على أنفسهم وملتهم وأرضهم وأموالهم وغائبهم وشاهدهم ... لا يفتى أسقف من أسقفيته ولا راهب من رهبانيته .. وليس عليهم رهق ولا دم جاهلية ، ولا يحشرون ولا يعشرون ولا يبطأ أرضهم جيش ... ولهم على ما فى هذه الصحيفة جوار الله وذمة محمد النبى أبداً حتى يأتى أمر الله " (١٥) .

١ - الطبرى ، تاريخ الرسل والملوك ، ١ ص ٤٣٩ ، ابن الأثير ، الكامل فى التاريخ ، تحقيق أبى الفداء عبد الله القاضى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٥ ، ١ ص ٣٣٤ .
٢ - ابن الأثير ، الكامل فى التاريخ ، ١ ص ٣٣٥ .

٣ - Yosef Tobi, The Jews Yemen, p. 34 .

٤ - أحمد فضل بن على محسن العبدلى ، هدية الزمن فى ملوك لحج وعدن ، القاهرة ١٣٥١هـ ، ص ٥٠ .
٥ - للاطلاع على كتاب الرسول (ﷺ) إلى نصارى حِمْيَران ، انظر ، البلاذرى ، أحمد بن يحيى بن جابر ، فتح البلدان ، تحقيق ، رضوان محمد رضوان ، دار الكتب العلمية بيروت ، ١٤٠٣هـ ، ص ٧٦ .

ظل الأمر على هذا الحال يدفعون الجزية والخراج ، وبالطبع سرى الأمر على كل نصارى اليمن ، وقد يتساءل المرء لماذا خص الرسول (ﷺ) نصارى نجران بهذا الكتاب دون عامة نصارى اليمن ؟ والجواب يبدو فى سببين الأول : الكشافة العددية لهم فى نجران ؛ إذ يخبرنا البلاذرى (١) أن عددهم فى نجران بلغ نحو أربعين ألف ، ويبدو أن صاحب الرواية عند البلاذرى كان تقديره بناء على الجزية أو الخراج الذى كان مفروضاً عليهم ، ولم يضع فى الاعتبار باقى الأفراد المعافين من الضريبة ، ومع ذلك فإن هذا الرقم يتناسب مع مدينة ليس لها أي عوامل جذب للنصارى غير قيمتها التاريخية بالنسبة لهم ، والدور الذى تلعبه فى التجارة فى شبه الجزيرة . أما السبب الثانى : فهو ثراؤهم حيث امتلكوا الأراضى والعقارات (٢) بجانب عملهم فى التجارة وعلاقتهم المباشرة مع مكة حيث كانت مدينة نجران (عليها المعول فى البيع والشراء) (٣) . كانت هذه أول علاقة للنصارى بالسلطة فى ظل الإسلام ، فقد اعتلوا هرم السلطة فى اليمن قبل الإسلام لمدة قد تزيد عن نصف قرن ، ثم أذعنوا لسلطة الفرس لمدة تقل عن نصف قرن بقليل ، ويبدو أن ما تمتعوا به من سلطة وسلطان وجبروت فى فترة حكمهم انقلب عليهم فى فترة الحكم الثانية وانزوا فى غياهب النسيان ، ولم ينهض بهم إلا ظهور الإسلام .

أجلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب نصارى نجران إلى الشام والتجرائية بناحية الكوفة ، ويعود ذلك لنقضهم ما صالحهم عليه الرسول (ﷺ) بأكلهم الربا ، كما أن البلاذرى يضيف سبباً آخر بناء على رواية أحد رواته وهو التنافس والتحاسد فيما بينهم ، حيث أتوا عمر بن الخطاب وقالوا له أجلنا (٤) وأياً ما كان الأمر فى جلاتهم تقضهم العهد أو التنافس ؛ فإن الأمر لم يتعد غيرهم فى الجلاء وظل باقى نصارى اليمن يزاولون أعمالهم فى حرية كاملة ويدفعون الجزية (٥) وحتى من أجلى من نصارى نجران سرعان ما عاد إليها خاصة بنو الحارث ؛ إذ يبدو أن هناك عصبية لهم فى تلك المنطقة مكنتهم من العودة ، حيث امتلكوا الضياع وكونوا

١ - لبلاذرى ، فتوح البلدان ، ص ٧٧ .

٢ - نفسه ، ص ٧٨ .

٣ - بن المجاور ، المستبصر ، ص ٢٠٩ .

٤ - لبلاذرى ، فتوح البلدان ، ص ٧٧ ، ٨٧ ، ١٦٠ .

٥ - جود على ، المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ، ٦ ، ص ٦٢٠ .

ثروات كبيرة من التجارة (١). شكّل النصارى تهديداً للأمن القومي اليمني خاصة أنهم يعتقدون نفس عقيدة البيزنطيين والأحباش المتربصين بشبه الجزيرة (٢). ويبدو أن قرار الجلاء كان خاصاً بنصارى نجران فقط ؛ ولم يمتد ليسرى على باقي نصارى اليمن الذين عاشوا في أمن وحرية ، ولم ترصد كتب التاريخ أى صدام لهم لا مع المسلمين ولا مع السلطة ، وقد يرجع ذلك لسببين الأول : قلة أعدادهم في المدن الأخرى مقارنة بإخوانهم في نجران والسبب الثاني : هو فيما يبدو ضعف قوتهم الاقتصادية في هذه المدن ، وتعزو قلة الإشارات إلى نصارى اليمن خلال العصور الوسطى إلى ضعف انتشار المسيحية بين أهل اليمن خاصة بعد ظهور الدين الجديد ، والدليل أن الكتاب المقدس لم يترجم إلى العربية في عصر ما قبل الإسلام ، وترجم إلى لغات البلاد التي انتشرت فيها المسيحية بشكل واسع ، وليس ثمة ما ينهض دليلاً على أن الكنائس اليمنية استخدمت اللغة العربية ، ويغلب على الظن أنها استخدمت السريانية أو العبرية (٣).

وعلى الرغم أن نصارى نجران كانوا أهل عصبية لكنهم لم ينحازوا لعلى أو معاوية والتزموا الحياد في هذه الفتنة فليس هناك ما يمكن التضحية من أجله ؛ فالنزاع يخص المسلمين بعضهم بعضاً يظهر ذلك بوضوح في مقالة بسر بن أرطاة قائد معاوية لنصارى نجران "والذى لا إله غيره لئن بغنى عنكم ما أكرهه لأكثر من قتلاككم" (٤) وهو قول واضح لا لبس فيه من التزام النصارى بالحياد ، وهو عمل عاقل أمام فتنة إسلامية داخلية التدخل فيها لصالح أحد الطرفين فيه خسارة وإن كسب من تحالفوا معه ، لكن نزاع المصالح الخاصة البعيد عن ما بضر بسلطة الدولة كان حاضراً من خلال نزاعهم مع بطون همدان التي تسكن نجران مما

١ - هم بنى حارث بن كعب بن علة بن جلد بن مالك وهو من مذبح ضريوا في نجران . أسلمت كثير من بطونهم على أبى خالد بن الوليد سنة ١٦هـ/ وفد زعمائهم وأعيانهم على الرسول (ﷺ) بصحبة خالد بن الوليد فقال من هؤلاء الذين كأنهم من رجال الهند ، الخزرجي ، اليمن في عهد الولاة ، ص ٤٥ : عصام الدين عبد الرؤوف ، اليمن في ظل الإسلام ، دار الفكر العربي ، ١٩٨٢م ، ص ٢٨٩ .

2 - Yosef Tobi, The Jews of Yemen, p. 37 .

٣ - عصام الدين عبد الرؤوف ، اليمن في ظل الإسلام ، ص ٢٨٦ .

٤ - البغوي ، تاريخ البغوي ، ٢٠ ص ١٩٩ .

استدعى تدخل الدولة ، ويبدو أن كثرة عددهم فى لبحران وقوة شوكتهم بانتماثلهم إلى بنى الحارث وغناهم جعلهم نداءً لسكان لبحران المسلمين ، حيث قدم الهادى إلى الحق يحيى بن الحسين أمام الدولة الزيدية من صعدة سنة ٢٨٤هـ / ٨٩٧م بعسكر كثيف لإعادة الأمن المفقود إلى المدينة ، وأنهى النزاع وصالح الأطراف ورد المظالم وأعاد إلى النصارى ضياعهم التى سلبت منهم ، وقرر أن يضع حلاً لضريبة الأرض عند أهل الذمة من النصارى واليهود حتى يحقق التوازن بين الشريعة والواقع ، ويزيل الحقد الطبقي بين المسلمين وأهل الذمة ؛ فأهل الذمة سارعوا إلى شراء الأراضى الزراعية من المسلمين ، وانعدم العشر على هذه الأرض ؛ لأنه لا زكاة على ذمى ، وبالتالي انقطع مورد مالى كبير كان ينتفع به المحتاجون ؛ فقرر الهادى إلى الحق ضريبة التسع على أراضيهام التى تسقى سبياً أو بماء المطر ونصف التسع على التى تسقى بمشقة ، وهو نوع من الاجتهاد الفقهي من جانب الهادى حتى لا يتساووا بالمسلمين الذين يدفعون العشر ، كما قرر الجزية التى أقرها عمر بن الخطاب ، وكتب عهداً بما عليهم من واجبات وما لهم من حقوق ، واشترط عليهم بأن يعملوا بهذا الصلح حقناً لدمائهم وأشهد على هذا الصلح جمعاً من نصارى لبحران وجمعاً من المسلمين (١).

يبدو أن أعداد النصارى الذين سكنوا اليمن فى العصور الوسطى بدأ فى التناقص بسبب اعتناق الإسلام أو الهجرة ، حيث يقرر ابن المجرور (٢) أن سكان جميع اليمن " حنابلة المذهب .. ومن الأديان اليهود خلاف جميع الملل " وفى مكان آخر يقرر وجود نصارى فى لبحران عندما يرصد سكانها حيث يقول (وينقسم أهلها على ثلاث ملل : ثلث يهود وثلث نصارى وثلث مسلمين) (٣) . فمن المعقول أن يهجروا البلاد إلى مناطق أخرى بجوار إخوانهم فى الدين خاصة تلك الجماعات النصرانية التى لا ترتبط بعصبية فى البلاد ؛ لذلك نجد أن تواجدهم فى مدن اليمن الداخلية كان قليلاً جداً بالمقارنة مع تواجدهم فى المدن التجارية البحرية والبرية ، حيث لجدهم يشاركون فى تجارة عدن التى جذبت الكثير من الأجناس ذوى الملل والأديان

١ - يحيى بن الحسين ، أنباء الزمن فى أخبار اليمن ، ص ١١ ؛ عصام الدين عبد الرؤف ، اليمن فى ظل الإسلام ص ٢٩٠ - ٢٩١ .

٢ - المستبصر ، ص ٢٨٠ .

٣ - المستبصر ، ص ٢٠٩ .

المختلفة سعيًا وراء التجارة التي ازدهرت فيها منذ أواخر القرن الخامس الهجرى / الحادى عشر الميلادى ، فقد كان المسلمون مع الفرس والنصارى قبل هذا التاريخ يشاركون بنصيب رافر فى التجارة الخارجية بين عدن والهند ثم لعبوا مع اليهود دوراً أكبر فى فترة الازدهار بتشجيع من الحكومة الفاطمية^(١)، ويذكر أنه كان فى عدن أسقفًا حتى سنة ١٢٥٠هـ / ١٢٥٠م، وكان فى منطقة صنعاء خمسة أساقفة حتى أواخر الدولة الأيوبية^(٢)، وهذا العدد الكبير للأساقفة فى صنعاء يدل على كثرة النصارى فى العاصمة القديمة ، وسعيهم دومًا إلى العيش فى المدن الكبرى بالقرب من السلطة ، والانخراط فى العمل التجارى ، وفى المهن المختلفة بعدما انتهت سطوتهم فى نجران ، كما أن وجود أسقف للنصارى فى مدينة زبيد سنة ٦٠٨هـ / ١٢١٠م^(٣) يؤكد أيضًا على ارتياد النصارى للمدن الكبرى فى اليمن بحثًا عن فرصة العمل التجارى والحماية من جانب السلطة ، ونخلص من ذلك إلى التواجد النصرانى ظل له صدى فى اليمن حتى القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى على أيام الدولة الرسولية وتركز معظمه فى المدن اليمنية الكبرى ، وذلك عكس ما اعتقده بعض الدارسين^(٤) بأنهم اعتنقوا الإسلام تدريجيًا ولم يصبح لهم وجود ؛ وبالتالى لم تذكرهم المصادر بعد القرن الرابع الهجرى / العاشر الميلادى . اتسمت علاقة النصارى بالسلطة بالخذر وابتعدوا عن المشاركة فى التنازع عليها لضعف قوتهم وقلة حيلتهم ورأوا أن عملهم بالتجارة وبالحرف هو طريقهم للعيش داخل المجتمع اليمنى .

ثانيًا : اليهود

تهود عرب اليمن زمن أسعد أبى كرب الحميرى الذى حكم فيما بين سنتى ٣٨٥ - ٤٢٠م تقريبًا ؛ فهو (أول من أخذ بدين اليهودية) ، وذكر فى سبب تهوده أنه لما غزا المشرق مر

1 - Werner Daum, From Aden to India and Cairo, : Jewish World trade in the 11th and 12th centuries, in Yemen 3000 years of art and civilization in Arabia Felix, ed Werner Daum Frankfurt, 1987, p. 169

٢ - جواد على ، الفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ، ص ٦٠٩ .

٣ - جواد على ، المصدر السابق .

٤ - إيمان أحمد شمسان ، اليمن فى العصر العباسى الأول ، ص ٨٤ .

بيشرب فملكها ، وتهود على يد حبرين من أحبار بنى قريظة^(١) ويرى أحد الدارسين^(٢) أن اعتناق الملك الحميري للدين اليهودى لم يكن لمجرد إعجابه بفصاحة وبلاغة الحبرين ؛ خاصة أن العرب هم أهل الفصاحة والطلاقة ، بحيث تتضال أمامها فصاحة هؤلاء اليهود ، بل أن السبب يكمن فى أن هذين الحبرين قد نجحا فى إقناع الملك بأن اعتناقه اليهودية سيدعم نفوذه السياسى فى بلاده ، ويخلص بلاد اليمن من الفوضى والانقسامات الدينية التى كانت تهدد وحدتها ، وبالتالي كان التهود من أجل السلطة والحكم ، وظلت اليهودية هى الدين الرسمى للدولة اليمنية ما يزيد عن قرن من الزمان ولم يترك اليهود السلطة إل قسراً عندما غزا الأحباش النصارى . ليمن سنة ٥٢٥ م^(٣) ، وعانوا معاناة الأقلية الدينية وشربوا من نفس الكأس الذى أذاقوه للنصارى ، لكن لم تطل المدة عن قرن من الزمان حتى دخل الإسلام اليمن فقفن وضع أهل الذمة فى الأمة الإسلامية .

انحصر سكن اليهود عند ظهور الإسلام فى المراضع الخصبة وطرق المواصلات والتجارة البرية والبحرية من جزيرة العرب ، وانحصر عملهم فى التجارة والربا وفى الزراعة وفى بعض الصناعات التى تخصصوا بها وهى أمور جعلت لهم نفوذاً عند سادات القبائل والأمراء والملوك^(٤) ، وبالتالي لم يكن خروجهم سهلاً من اليمن مثل النصارى الذين خرجوا أيام عمر بن الخطاب ، ولم ينقل عن أى من الخلفاء الراشدين أنه أجلى يهوداً من اليمن ، وإنما أجلى عمر بن الخطاب يهود خيبر إلى تيماء وأريحا من أرض الشام^(٥) ، وهناك من الأسباب التى تؤيد

١ - عن أصل اليهودية فى اليمن راجع وهب بن منبه ، كتاب التيجان فى ملوك حمير ، رواية أبى محمد عبد الملك بن هشام ، مركز الدراسات والأبحاث اليمنية ، الجمهورية العربية اليمنية ، صنعاء ١٩٧٩ م ، ص ٣٠٦ ، ٣٠٧ ؛ ابن خلدون ، المعبر وبدوان المبتدأ والخبر ، ٢ ص ٦١ ؛ عبد الرحمن بشير ، عدن واليهود ، وقائع تاريخية ، مركز الدراسات التاريخية ، جامعة القاهرة ، العدد الأول ٤ - ٢ م .

٢ - على حسنى الخربوطلى ، العلاقات السياسية بين العرب واليهود فى العصور القديمة والإسلامية ، معهد الدراسات العربية ، القاهرة ١٩٦٩ م ، ص ٤٦ .

٣ - الهمداني ، الإكليل ، ٨ ص ٢٢٦ .

٤ - جواد على ، الفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ، ٦ ص ٥٤٩ .

٥ - صالح بن داود الأنسى ، فتح الملك المعبود فى ذكر إجلاء اليهود ، تحقيق محمد عيسى الحريرى ، ندوة التاريخ الإسلامى ، المجلد الخامس (١٩٨٥ م) ص ٢٢٠ .

بقاؤهم في اليمن باعتبارهم جماعات متفرقة مبعثرة داخل البلاد ويعملون في الأعمال التي يأنف منها العرب ولا غنى عنها للمجتمع ، كما أن اليهود لم يكن يمثلون أي تهديد للأمن عكس النصارى الذين كانوا يعتنقون نفس عقيدة البيزنطيين والأحباش المتريسين بشبه الجزيرة^(١). وظل اليهود في اليمن يدفعون الجزية لحكام البلاد ، ويشغل صالح بن داود الأنسى الأعذار للخلفاء الراشدين والحكام الشمال اليمنى الزيديين لعدم إجلائهم لليهود من البلاد بانشغالهم بالعديد من المهام التي تعتبر أخطر من هذا العمل^(٢).

أتاح النظام القبلي في اليمن فرصة لليهود في التمتع بالحماية ، حيث عاش اليهود في جوار وذمة القبائل اليمنية وهذا النظام وفر لهم الحرية في شراء الأراضي الزراعية وجعلهم أعضاء نشطاء خاصة في مجتمع نجران^(٣)، حيث كانوا يمثلون ثلث المجتمع في المدينة خلال القرن الثالث الهجري / التاسع الميلادي^(٤)، أما في مدينة صنعاء عاصمة اليمن القديمة فبلغت نسبتهم فيها سنة ٣٨١ هـ / ٩٩١ م^(٥) أكثر من ٣.٥٪ بقليل من مجموع السكان^(٦)، ويبدو أن قلة عددهم في صنعاء عنه في نجران راجع إلى اعتناق الكثير منهم الإسلام على أيدي معاذ بن جبل في القرن الأول الهجري^(٧)، كما سكنوا مدينة صعده في شمال اليمن ولهم بها معبد تعرض للحرق سنة ٥٤٧ هـ / ١١٤٢ م من جانب الإمام الزيدي أحمد بن سليمان عندما أكثروا الفساد في مجتمع المدينة^(٨).

1 - Yosef Tobi, The Jews of Yemen, p. 37 .

٢ - الملك المعبرود ، ص ٢٢٠ - ٢٢٣ .

٣ - يحيى بن الحسين ، أنباء الزمن في أخبار اليمن ، ص ١١ .

٤ - ابن الجارود ، المستبصر ، ص ٢٠٩ .

٥ - الرازي ، تاريخ مدينة صنعاء ، ص ١١٤ ؛ الخزرجي ، اليمن في عهد الولاة ، ص ٣١ .

٦ - الخزرجي ، اليمن في عهد الولاة ، ص ٣١ .

٧ - الخزرجي ، المصدر السابق ، ص ٤٤ .

٨ - يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٣٠٧ ، ٣٠٨ .

ضيق الدولة في عهد علي بن مهدي على اليهود^(١) كما ضيق على غيرهم من أهل البلاد المسلمين^(٢)، ويبدو أن هذا التضيق كان نتيجة روح التسامح والحرية السياسية والاقتصادية والمذهبية التي تمتع بها اليهود في عصر الصليبيين الشيعة المواليين للفاطميين ، خاصة أن موقف الدولة الفاطمية معروف تجاههم ، حيث زادت مكاسبهم الاقتصادية ، وتقرّبوا من أصحاب السلطان ممّا أوغر صدر المتمرّد الجديد عليهم ، فجا من هذا الموقف يهود عدن الذين يتبعون دولة بنى زريع الشيعة ، وكذلك الشمال الذين قمتعوا بحماية الزيديين . تبرا يهود عدن قيادة اليهود في أنحاء اليمن نتيجة قربهم من أصحاب السلطان وكذلك سيطرتهم على النواحي التجارية في المدينة ، وتغير وضعهم الاجتماعي من ضغفاء يندرجون تحت حماية القبائل اليمنية إلى أقوياء يتمتعون بحماية حكام المدينة ، واختلطوا بأهلها^(٣)، وقمتعوا بحق المواطنة والمساواة مع أهل المدينة^(٤)، ودموا يخططون للسيطرة على التجارة في عدن من خلال حماية حكامها لهم حيث أسند سبأ بن أبي السعود (٤٨٩ - ٥٣٣ هـ / ١٠٩٥ - ١١٣٩ م) الذي دام حكمه لعدن ما يقرب من ثلاثة وأربعين عامًا ؛ عددًا من الإصلاحات الاقتصادية كان أهمها هو تنظيم العمل في الميناء ، وعهد بهذه الإصلاحات لرئيس اليهود مضمون بن حسان^(٤) الذي كان شريكًا لصاحب السلطة الفعلية في عدن نائب الزريعين بلال ابن جرير^(٥)، واجتمعت الثروة والسلطة لليهود ، وظل خلال عصر الأيوبيين ، حيث ظهرت

1 - Yosef Tobl, The Jews of Yemen, p. 41 .

٢ - راجع عبارة اليمنى ، تاريخ اليمن ؛ ابن مخزوم ، تاريخ ثغر عدن ، ٢ ص ١٢٨ .

3 - Goitein, Jews and Arabs, : Their Contacts Through The Ages, New Yrk, 1974, p 74 .

4 - Eliyahu Ashtor, The Jews and Mediterranean Economy 10th - 15th centuries, London, 1983, p. 165 .

٥ - المستنصر ، ص ١٤٠ ؛ جويشاهين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند في العصور الوسطى ، ص ٢٧٤ ، وعن أسرة زعيم اليهود مضمون بن حسان وعلاقتهم التجارية في عدن ومع السلطة في عدن ، راجع ، عبد الرحمن بشير ، عدن واليهود ، مجلة وقائع تاريخية ، مركز الدراسات التاريخية ، جامعة القاهرة ، العدد الأول ، ٢٠٠٤ .

طبقة جديدة من اليهود فى عدن وهم تجار الكارمية الذين سيطروا على التجارة الهندية وظلت تعمل لمدة ٣٠٠ سنة من سنة ٥٧٧هـ / ١١٨١م حتى ٨٨٩هـ / ١٤٨٤م^(١).

زادت سطوتهم فى ظل الدولة الرسولية حيث كانوا أصحاب السلطة الفعلية فى أهم مرفئ من مرافق التجارة الداخلية والخارجية ، حيث أسند إلى خلف بن مضمون قيادة فريق عمل لوضع التشريعات وسن القوانين الخاصة بالضرائب والجمارك فى عدن ، وظلت هيمنة اليهود على عصب الحياة الاقتصادية فى عدن ومينائها . هذه المكانة التى أحرزوها لدى الحكام ، والثروة التى جمعوها جعلتهم يأتون بأفعال من شأنها أن تجلب عليهم غضب العامة من المسلمين وسخطهم ، حيث استحدثوا ضرائب على التجار ، وشغلوا الناس عن صلاة الجمعة لما دفع أحد الفقهاء إلى قتل اليهودى المسئول عن هذه الأعمال وعرض نفسه للحبس من جانب السلطان^(٢) ، كما أن منزلة اليهود لدى السلطان جعلتهم يتفاوضون عن الالتزامات التى اشترطها الشرع على أهل الذمة : ففى عهد السلطان الرسولى نور الدين تقابل القاضى الصالح أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن إسماعيل المازنى ت ٦٣٨هـ / ١٢٤٠م مع طبيب يهودى يعمل لدى السلطان راجباً بغلة : فألقاه على الأرض وضربه بنعله . فاشتكى اليهودى إلى السلطان فأرسل معه رسول إلى الفقيه وقال لليهودى : تقدم مع الرسول إلى الفقيه ليعرفك ما يجب عليك من الشرع أن تفعله^(٣) ، ولم ينكر السلطان على الفقيه ما فعله باليهودى لمكانة الفقهاء وخوفاً من غضب العامة بحساب التوازنات . هذه الأعمال تنم عن اطمئنان اليهود للسلطة فهم فى بلاط السلطان يرحون ويده ويحماته يتفاخرون ، وربما أسأروا إلى المسلمين وهم يعلمون أنهم فى مأمن من العقاب .

١ - Werner Daum, From Aden to India and Cairo Jewish world trade in the 11th and 12th centuries, p. 169 .

٢ - عبد الوهاب بن عبد الرحمن البرهسى السكسكى اليمنى ، طبقات صلحاء اليمن ، تحقيق عبد الله محمد موسى ، مكتبة الرشاد ، صنعاء ١٩٩٤ ، ص ١٧٨ .

٣ - الخزرجى ، على بن الحسين ، العقود اللؤلؤية فى تاريخ الدولة الرسولية ، تصحيح وثنيح ، محمد بسيونى عسل ، القاهرة ١٩١٤م ، ١٦٦ - ١٦٧ .

خالف اليهود الشرع الإسلامى ونوا معابد جديدة لهم حيث تصدى لهم الفقهاء ؛ ففى دولة بنى رسول ألزم الفقيه شرف الدين إسماعيل بن عبد الله ت ٨٣٨ هـ / ١٤٣٤ م اليهود بالزناز وخرب ما أحدثوه من معابد (١)، وهذه المخالفات على ما يبدو كانت لإحساس اليهود بمساندة السلطة لهم ، ووصل الأمر بهم أن تهجموا على الرسول (ﷺ) ؛ ففى عدن احتكم المسلمون إلى القاضى جمال الدين بن محمد بن سعيد (ت ٧٤٢ هـ / ١٣٤١ م) الذى تولى قضاء عدن سنة ٧٠٨ هـ / ١٣٠٨ م من قبل الحكام الرسولييين فأمر القاضى بحبس اليهودى الذى تهجم على الرسول الكريم (٢) إلا أن الجمع الغفير لم يسمع حكم القاضى لكثرة الهرج والمرج بل توهم الأكثرية منهم أنه قال لهم أقتلوه فرماه مصرى يقيم فى عدن بحجر فى رأسه أوداه قتيلاً (٣).

علاقة اليهود بالدولة فى اليمن كغيرها من علاقات اليهود بالسلطة فى كل مكان فهى علاقة مصلحة وأينما حلَّ السلطان حلوا معه ؛ ففى البداية كانت حمايتهم من جانب القبائل التى مثلت الحكومة المركزية فى اليمن فمنهم من رأى أن مصلحته فى عدم مفارقة هذه البطون باقية فى اليمن أم خرجت لتشارك فى الفتوحات الإسلامية ، فمن الناحيتين كسب لليهود ، وكان لهم شأن فى البلاد المفتوحة ، وفى اليمن كان الفراغ السكانى سبباً فى زيادة امتلاكهم الأرض واستقرارهم لكن الاستقرار فى ظل هذا البحر المتلاطم من العصبية والنزعات المذهبية يتطلب قدرة ومهارة على الموازنة بين مصالحهم ، ورضاء السلطة أياً كانت للقبيلة أو للدولة ، ويبدو أن الحفاظ على علاقات قوية مع القبيلة كان أهم من علاقة الدولة خاصة فى الفترة الأولى من دخول الإسلام حتى دولة الصليبيين وآل زريع ؛ عندما توحدت اليمن تحت زعامة على بن محمد الصليحي وأمسك بتلابيب السلطة ، حيث وصلت العلاقة فيها بين اليهود والدولة إلى أعلى منحى لها فى اليمن ، صاحب ذلك تدنى مستوى العلاقة مع القبيلة خاصة فى المدن التى انعدمت فيها العصبية ، وفترات التوتر مع الدولة فى اليمن كانت قليلة وقصيرة سرعان ما تعود مرة أخرى للانعكاش ؛ لذلك استمر الوجود اليهودى فى اليمن حتى ثورة ١٩٦٢م وهذا دليل على العلاقة الوطيدة بين اليهود والسلطة حيث لم يفرقهم عنها إلا الدعوة العنصرية الصهيونية بإقامة وطن قومى لهم فى فلسطين ؛ بيد أن القليل منهم فضل عدم ترك اليمن ومازالوا هناك حتى الآن .

١ - السكسكى ، طبقات صلحاء اليمن ، ص ٢١٩ .

٢ - استعان به أحد الفقهاء المسلمين فقال له اليهودى (اترك محمد ينفعلك ويقبلك) ، راجع ، السكسكى ، طبقات صلحاء اليمن ، ص ٣٢٣ .

٣ - السكسكى ، طبقات صلحاء اليمن ، ص ٣٢٣ .

(٥)

الدولة والمرأة

منذ القدم والمرأة فى اليمن لها علاقة بالسلطة داخل الأسرة وفى القبيلة وفى المعبد ثم فى الدولة ، حيث ساد فى عصر ما قبل الميلاد ما يسمى بالنظام الأموى - بمعنى سيادة الأم فى الأسرة - داخل بعض القبائل اليمنية خاصة التى تضرب فى البادية وهو عكس النظام الأبوى المعروف ، ويبدو أن هذا النظام ظل مُتبعاً مع بعض التغيرات التى تلام كل منطقة طبقته^(١) ، ومن بقايا هذا النظام فى اليمن ما هو موجود فى منطقة ظفار على سبيل المثال ؛ حيث لا يباح للمرأة حلب الماشية كما لا يباح لها أن تطهو الطعام ، فهذه الأعمال تعتبر من الأعمال المخصصة للرجال ، ويقتصر عملها على الرعى ورعاية الماشية وجمع الحطب وجلب الماء وهى وظائف خارجية أما الوظيفة الأساسية لديها هى الإنجاب^(٢) ، كما تقلدت منصب الكاهن لمعبد الإله " عم " فى دولة قتبان^(٣) ، وامتد هذا النظام ليشمل القبيلة حيث ينسب الكثير من القبائل العربية اليمنية إلى امرأة ؛ فقبيلة تحيب تنسب إلى تحيب امرأة شارس بن السكون ابن أشرس بن كنده ، وكذلك قبيلة عاملة تنسب إلى الأخرى إلى امرأة من قضاة رولان للحارس بن عدى بن مرة بن أدد الكهلانى ؛ فنسب إليها ولدها^(٤) ، كما أن هناك بطن من خولان يدعى بنى فطيحة^(٥) ، ومعلوم طبيعة اليمن من حيث المناخ والجغرافيا التى تؤثر فى حياة الفرد حيث تصبح القوة العضلية من أهم شروط الحياة فى هذه المنطقة لكن يبدو أن المرأة تغلبت على ذلك باستعمال عقلها وذكاها ، وتبدو الصور أوضح من خلال استمرار هذا الوضع

١ - المتعارف عليه فى الإسلام هو إرجاع النسب إلى الأب أما الانتساب إلى الأم فإنه قليل الوقوع ، راجع جواد على ، الفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ، بغداد ١٩٩٣ م ، ١ ص ٥٢٧ .

٢ - برترام توماس ، بلاد اليمن السعيد ، ص ١٣٧ .

٣ - محمد بيومى مهران ، تاريخ العرب القديم ، ص ٢٥٦ .

٤ - المقرئ ، أحمد بن محمد المقرئ التلسانى ، نفخ الطيب فى غصن الأندلس الرطيب ، تحقيق إحسان عباس ، دار صادر بيروت ١٩٦٨ م ، ١ ص ٧٨ ، ٢٩٦ ؛ كسطفى أبو ضيف ، القبائل العربية فى الأندلس ، الدار البيضاء ، ص ٤١٦ .

٥ - يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى فى أخبار القطر البمانى ، ص ١٦٧ .

حتى فى ظل الإسلام ! ففى أيام بنى رسول تقلدت امرأة زعامة قبيلة المعازية ، وكانت تدعى بنت عاطف (١).

تتضح علاقة المرأة أكثر بالسلطة فى اليمن فى تقلدها قمة الهرم السياسى فى الدولة فبعد أن كان لها دورها القيادى فى الأسرة ثم فى القبيلة جاء دورها لتولى سلطة الدولة حيث اعتلت بلقيس عرش مملكة سبأ ، وكان لها مع النبى سليمان علاقات وبعض المصادر تؤكد زواجه منها (٢) وتحدد مدينة بعلبك بالشام مهراً لها (٣) لكن الذى يهمنا هنا هو قدرة المرأة على تصريف الأمور فى الدولة ، وامتنثال الذكور فى هذا المجتمع الذكورى لقرارتها ، ويبدو أنها أظهرت من الحكمة ما جعلها تتمكن من أعناق الرجال ، حيث ينسب إليها بناء سد مأرب بعد سنوات اقتتال بين القبائل على الماء (٤) ، ويبدو أنها أصبحت بعد ذلك قدوة ومثالاً لنساء اليمن فى ظل الإسلام الذى جاء ليأطر الأدوار الاجتماعية ، ويضع الأمور فى نصابها فيما يتعلق بدور المرأة والرجل .

والصورة الأبرز لنساء يمنيات أثروا فى الحياة اليمنية وكانوا أصحاب سلطة تبدأ مع الدولة الصليبية بحسن تصرف السيدة أسماء زوجة على بن محمد الصليحي مؤسس الدولة ووالدة المكرم الذى خلف والده ، حيث أسرها بنى نجاح بعد قتل زوجها : فألهبت مشاعر ولدها ومشاعر قبيلتها والقبائل المتحالفة معها بخطاب فيده من الجرأة أكثر من الخدعة التى أرسلته بها ، فقد أرسلت إلى ولدها المكرم رسالة تحريض على فك أسرها ادعت فيها أنها حملت من العبد الأحول (سعيد الأحول) زعيم النجاشيين ، وأرسلت رسالتها فى رغيف خبز عن طريق

١ - أسامة أحمد حماد ، مظاهر الحضارة الإسلامية فى اليمن فى العصر الإسلامى ، عصر بنى أيوب وبنى رسول ، مركز الإسكندرية للكتاب ، ٢٠٠٤م ، ص ٤٧٧

٢ - الطبرى تاريخ الرسل والملوك ، ١ ص ٢٩٢ ، وبرى ابن الأثير أن النبى سليمان أحبها حباً شديداً فبعد زواجه منها ردها إلى ملكها باليمن وكان يزورها كل شهر مرة يعيم عندها ثلاثة أيام ، الكامل ، ١ ص ١٨١ .

٣ - باقوت ، معجم البلدان ، ١ ص ٤٥٤ ؛ الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٥٦ .

٤ - ابن الجوزى ، المنتظم فى تاريخ الملوك والأمم ، تحقيق محمد مصطفى عبد القدور عطا ، دار الكتب العلمية بيروت ١٩٩٢م ، ٢ ص ١٦١ .

سائل ضعيف^(١) وإرسال الرسالة فى داخل رغيف الخبز يتم عن ذكاء فطرى لدى السيدة أسماء ، وتقابلنا هذه الحيلة فى تاريخ فتح بلاد المغرب مع حسان بن النعمان الغسانى والكاهنة زعيمة قبيلة جراوة البربرية عندما أرسل خالد بن يزيد الأسير لدى الكاهنة رسالة إلى قائده حسان فى رغيف خبز يدلله فيها على عودات جيش الكاهنة^(٢) ، وظلت السيدة أسماء قارس الحكم بتفويض من ولدها حتى وفاتها^(٣) .

السيدة الثانية والأكثر شهرة فى تاريخ اليمن الوسيط كانت أروى زوجة المكرم وهى التى تربت وتأديت على أيدي السيدة أسماء أم المكرم السابقة الذكر فى بيت الصليحي^(٤) ففانفتحت التلميزة معلمتها . تزوجت أروى من المكرم سنة ٤٥٨ هـ / ١٠٤٥ م فى حياة أبيه على بن محمد الصليحي ودفع الأخير خراج مدينة عدن مهراً لها^(٥) ، واختيار عدن له دلالة تقدير من الصليحي لهذه المرأة ؛ إذ أن خراج عدن فى ذلك الوقت يعد أعظم خراج فى الدولة من حيث امتلاكها ناصية تجارة الترانزيت بين الشرق والغرب^(٦) ويبدو أن على بن محمد الصليحي أراد أن يكون مهر الحرة أروى مثل مهر بلقيس مما جعل المؤرخين يلقبونها ببلقيس الصغرى^(٧)

- ١ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٥٦ .
- ٢ - ابن الأثير ، الكامل فى التاريخ ، ٤ ص ١٣٦ .
- ٣ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٦٢ .
- ٤ - كان على بن محمد الصليحي يخص أروى فى صغرها بالمعطف والكرم ، وكان يقول لأسماء : " أكرمها فهى والله كافلة ذرارينا ، وحافظة هذا الأمر (الحكم) على من بقى منا " انظر ، عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٦٢ .
- ٥ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٦١ .
- ٦ - راجع عبد الرحمن بشير ، عدن واليهود .
- ٧ - يبدو أن شخصية بلقيس استهوت الحرة وأرادت أن تحاكيها ، فبعد موت زوجها المكرم أراد القائد سبأ بن أحمد الزواج منها فرفضت فأرسل للمستنصر الفاطمى طالباً منه أن يأمرها بذلك فهو صاحب الشرعية والزعيم الروحى لشعبة اليمن فكتب المستنصر رسالة من ثلاثة سطور يأمرها فيها بتكاح سبأ فردت على رسول المستنصر " أما كتاب مولانا فأقول فيه : أنى ألقى إلى كتاب كريم إنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم ، ولا أقول فى أمر مولانا : يأمرها الملأ أفترنى فى أمرى ، ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون " انظر ، عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٦٨ .

والسيدة الحرة^(١) الملكة . بعد وفاة السيدة أسماء أم زوجها المكرم وحاضنتها ومعلمتها فوُضَ المكرم الأمر إليها بسبب مرضه بالفالج^(٢) ، وهذا التفويض جعل منها سيدة دولة من الطراز الأول ؛ فالبعد الاستراتيجي بنقلها عاصمة الدولة من صنعاء المتطرفة في الشمال والتي كانت مطعماً لكل القبائل إلى ذي جبلة تلك المدينة التي تقع على سفح جبل ما بين نهريين جاريتين صيفاً وشتاءً بطل عليها من هذا الجبل حصن التعكر^(٣) يجعلها في حماية طبيعة ، كما أن صنعاء ارتبط اسمها باسم الخلافة العباسية وتريد أروى أن تغلّد ذكر دولتها بعاصمة مستقلة وقدرتها على الإقناع جعلت زوجها المكرم يوافق على الانتقال معها إلى ذي جبلة بعد أن عرضت له مزايا العاصمة الجديدة وعيوب صنعاء^(٤) ، حيث صدق حدسها عندما خرجت صنعاء من الخطيرة الصليحية لصالح السلاطين الهمدانيين بعد موت القائد سبأ بن أحمد الصليحي^(٥) .

اهتمت الملكة أروى بالزراعة وتربية الحيوانات لتوفير الدعم المادي لحكمها ، حيث أوقفت نواحي ذي جبلة وبعض الحقول تصرف غلاتها في شراء الفحول من البقر ، كما أوقفت أراضي ثبينة خصبة لرعى المواشى^(٦) ، وبعد أن استقر بها الحال في ذي جبلة قررت أن تأخذ ثأر الصليحيين من سعيد الأحوال النجاشي الذي قتل مؤسس دولتهم على بن محمد

١ - الحرة هي نقيض الأمة ، والجمع حرائر (ابن منظور ، لسان العرب ، ٤ ص ١٨١) وهو لفظ كان يسبق بعض من اشتهروا من نساء الأسرات الحاكمة حيث يقابلنا في بلاد الأندلس يطلق على أخت زعيم المرابطين يوسف بن تاشفين الحرة حواء بنت تاشفين والتي هاصرت الحرة أروى انظر (ابن عذاري ، البيان المغرب ، في أخبار الأندلس والمغرب ، ٤ ص ٥٦ - ٥٧) .

٢ - يراد عبارة وينقل عنه من جاء بعده أن سبب تفويض الأمر للحرة تفرغ المكرم للهو والسماع والشراب وعكوفة على الملذات ثم يعود ويقول أنه أصابه الفالج وعكف على الملذات فهل يتسق مرضه بالفالج مع معاقرة الخمر والاستمتاع بما لذ وطاب ، انظر ، تاريخ اليمن ، ص ٦٢ - ٦٣ .

٣ - يالوت ، معجم البلدان ، ٢ ص ١٠٦ .

٤ - راجع عمارة البنى ، تاريخ اليمن ، ص ٦٢ ، يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٢٦١ ؛ ابن فزاد سبد ، مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامي ، ص ٣٨٧ .

٥ - انظر قبله .

٦ - حسن سليمان محمود ، الملكة أروى سيدة ملوك اليمن ، مكتبة مصر ، القاهرة ، ص ٩٢ .

الصيحي، ووضعت خطة للإيقاع به وتم لها ذلك^(١). وخلع الخليفة الفاطمي المستنصر عليها الألقاب فلقبها " بالحرّة الملكة ، السيدة الرضية الزكية وحيدة الزمن . سيدة ملوك اليمن. عمدة الإسلام ذخيرة الدين . عصمة المسترشدين . كهف المستجيبين . وكفلة أوليائه الميامين "^(٢) ولاية أمير المؤمنين ، واعتبر الخليفة المستنصر السيدة أروى مثلاً أعلى للمرأة ، لتقلدها قلائد التقوى ولكفاءتها في إدارة شؤون البلاد ، وليتقظتها في أمور الدعوة الفاطمية ؛ ولذلك لا بعدها من ضمن أرباب الحجاب^(٣)، كما أن هذا التقليد من جانب المستنصر يطرح قضية ولاية المرأة في الفقه الشيعي الإسماعيلي ؛ فهناك توافق سني شيعي حول عدم ولاية المرأة لكن يبدو أن البيئة والسياسية لعبتا دوراً هاماً في قبول هذه الحالة بما فيها من تعارض للفقه للحفاظ على المصالح الفاطمية في اليمن وفي سبيل تمكينها من الولاية استعانت الملكة أروى بمستشارين من مصر^(٤)، ومن الطبيعي بل ومن المنطقي أن تستعين الحرّة ببنى جنسها بجانب الرجال تستأنس برأيهن وتبتغي منهن المشورة ، ويبدو أنهن كانوا على شاكلتها من رجاحة العقل وسمو الفكر فالبعض منهن نسخ العديد من المخطوطات والكتب بتشجيع من الملكة أروى التي استهواها حب المطالعة والمعرفة فكانت " تحفظ الأخبار والأشعار والتوازيخ " ، وما يدل على ذلك تلك التعليقات والتحليلات التي كانت تدونها على ما تقرأه من كتب^(٥)، ومن أنشطتها أيضاً إنشاء مدرسة لتدريس الصحيحين بذي جبلة وكذلك بناء المساجد وتوسيع مسجد صنعاء^(٦). فقادت الدولة أكثر من نصف قرن في حياة زوجها مفوضة منه وبعد وفاته كملكة شرعية للبلاد وشاخت الدولة مع شيخوختها وانتهت بموتها سنة ٥٣٢هـ / ١١٢٨م عن عمر يناهز اثنين وتسعين سنة .

١ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٦٣ - ٦٤ .

٢ - عمارة اليمنى ، المصدر السابق ، ص ٦٨ .

٣ - عبد المنعم ماجد ، السجلات المستنصرية ، دار الفكر العربى ، القاهرة ، ص ٢٩ .

٤ - حسن سليمان محمود ، الملكة أروى ، ص ٩٢ .

٥ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٦١ .

٦ - حسن سليمان محمود ، الملكة أروى ، ص ٩٣ .

عاصرت الملكة أروى سيدة أخرى ، وهى جارية حبشية تسمى علم ، يبدو أنها كانت تحاكي لسيدة أروى فى أعمالها فقد وصلت إلى عرش الدولة النجاشية سنة ٥١٩هـ / ١١٢٥م بعد مقتل سيدها الوزير أنيس الفاتكى على يد منصور بن فاتك بن جياش حيث اصطفاها منصور لنفسه ؛ فولدت له فاتك بن منصور الذى تولى الأمر بعد أبيه . فوض منصور بن فاتك الأمر إليها ، حيث كان لا يقطع أمراً دونها يصفها يحيى بن الحسين بقوله : " كانت عاقلة لبيبة كاملة أدبية .. أحسنت إلى فقهاء وقتها وأرباب العلم والعبادة .. وكانت تحج بالناس برأ وحرماً " (١) وأطلق عليها نفس لقب أروى فتسمت بالحرّة الملكة (٢) سمعت عن ورع وتقوى على بن مهدى فى بداية ظهوره ؛ فأسقطت عنه وعن أقاربه ومن يلوذ بهم خراج أراضيهم (٣) ، ويبدو أن مجلسها يشابه مجلس الملكة أروى من حيث حضور النساء العالمات الذين يتصفن بالعلم ويمشون فى الخير وتستأنس برأيهن فى إدارة شئون الدولة ، ويأتى إليها قائدها سرور لفاتكى يراجع معها أمور الدولة " يفضى إليها بما حسن عنده أن يفعله من التدبير فى تلك لسنة من ولاية وعزل وإنعام وقتل ، ثم لا يزال جالساً بين يديها .. حتى يقوم إلى صلاة الظهر " (٤) .

ومن نساء العصر الأيوبي والتي شاركن فى حكم البلاد أيضاً هى الخاتون أم الناصر بن طفتكين التى تحملت عبء حكم اليمن بعد اغتيال ولدها الناصر سنة ٦١١هـ ، حيث سمه زبده غازى بن جبريل وباشرت شئون الحكم لمدة ستة شهور بسبب عدم وجود أمير من البيت الأيوبي يتولى حكم البلاد (٥) . هؤلاء النساء الذين شاركن فى العمل السياسى داخل بلاد اليمن هن نساء صنعتن الظروف والمواقف فأظهرن حنكة فى إدارة الدولة ، وهذا أمر غير مألوف فى مجتمع إسلامى تقليدى ويعمل أحد الباحثين ذلك بأمرين الأول : الدور التى كانت

١ - غاية الأمانى ، ص ٢٨٩ - ٢٩٠ .

٢ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ١٠٣ .

٣ - يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ص ٢٩٩ .

٤ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ١١٨ .

٥ - عصام الدين عبد الرؤوف ، اليمن فى ظل الإسلام ، ص ٣٠١ ، أسامة أحمد حماد ، مظاهر الحضارة الإسلامية فى اليمن ، ص ٤٧٧ .

تلعبه المرأة الريفية في السفوح الغربية من اليمن ؛ إذ أنها باشرت نشاطها بكثير من الحرية التي فقدتها المرأة في المناطق المنعزلة ، والثاني : تسامح الدولة الفاطمية مع نساء الصليبيين أعطى مثالا وقدوة لباقي النساء اللاتي تولين السلطة في اليمن بعد ذلك (١) .

خلاصة القول أن الحرية السياسية للقبائل اليمنية أفرزت الصراع على السلطة بين بطونها ، وظهرت لعبة التحالفات بشكل جلي في سبيل ذلك مما أفضى إلى عدم الاستقرار السياسي في البلاد ، فتاريخ اليمن السياسي يمتلئ بالكثير من الأحداث التي تجسد الفوضى السياسية ، وانقلاب القبائل وانحيازها يحدد شكل السلطة في ظل بلاد ذات جغرافية خاصة تمثل الجبال فيها حصون وحواجز ساعدت على المناورات العسكرية ، كما أن هذه الخاصية كانت سببا في تزامن كيانات سياسية يمنية تصارعت من أجل السلطة ولم تخضع القبائل إلا لسلطان القوة . أما علاقة العبيد بالسلطة فهي علاقة تمكين وانتقال سلمى للسلطة من سلطة قبلية متهاكة إلى عبيد قتلوا وتمكنوا بفعل الزمن ، وانشغال أسيادهم بهموم أخرى غير السياسة ؛ فتضلعوا فيها ووجدوا من عصبيتهم من يناصرهم . أما الأبناء فهم من كانوا على قمة السلطة يوم ظهر الإسلام فأسلموا ، وظلوا ولاية للرسول (ﷺ) ، وكلما تنحوا عن السلطة بفعل فاعل عادوا إليها لكن ضعفهم وقتلهم أخرجتهم من سياق الصراع على السلطة ، كما أن علاقة أهل الذمة بالسلطة كانت علاقة خفية من خلال تسليهم إلى أصحاب السلطان والعمل خدمتهم واكتساب ثقتهم مما يحصنهم ضد غدر الرعية ، أما المرأة فغالبا ما لعبت الصدفة في اعتلاتها هرم السلطة في اليمن لكنهن أظهرن حنكة سياسية في إدارة الدولة وفي الصراع السياسي .

المصادر والمراجع

أولاً المصادر :

- ابن الأثير ، محمد بن محمد بن عبد الواحد الشيباني ت ٦٣٠ هـ ، الكامل فى التاريخ ، تحقيق أبى الفداء عبد الله القاضى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٥ .
- البكرى ، أبو عبيد البكرى الأندلسى ت ٤٨٧ هـ ، معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع ، تحقيق : مصطفى السقا ، عالم الكتب ، بيروت ١٤٠٣ هـ .
- البلاذرى ، أحمد بن يحيى بن جابر ت ٢٧٩ هـ ، فتوح البلدان ، تحقيق ، رضوان محمد رضوان ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٤٠٣ هـ .
- ابن الجوزى ، المنتظم فى تاريخ الملوك والأمم ، تحقيق محمد مصطفى عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية بيروت ١٩٩٢ م .
- الخزرجى ، أبو الحسن الخزرجى (ت ٨١٢ هـ / ١٤١٠ م) ، اليمن فى عهد الولاة ، الفصول الخمسة الأولى من الباب الرابع من كتاب الكفاية والإعلام فى اليمن ولى اليمن وسكنها من ملوك الإسلام ، تحقيق راضى دغفوس ، الكراسات التونسية الجزء ٢٧ رقم ١٠٧ - ١٠٨ لسنة ١٩٧٩ م .
- » » » : العقود اللؤلؤة فى تاريخ الدولة الرسولية ، تصحيح وتنقيح ، محمد بسيونى عسل ، القاهرة ١٩١٤ م .
- الرازى ، أحمد بن عبد الله الصنعانى ، ت ٤٦٠ هـ / ١٠٦٨ م ، تاريخ مدينة صنعاء ، تحقيق حسين عبد الله العمرى ، عبد الجبار زكار ، صنعاء ١٩٧٤ م .
- الزمخشري ، محمود بن عمر ت ٥٣٨ هـ / ، الفائق فى غريب الحديث ، تحقيق محمد البجاوى ، محمد أبو الفضل إبراهيم ، ط ٢ دار المعرفة لبنان .
- السكسكى ، عبد الوهاب بن عبد الرحمن البرهوى السكسكى اليمنى ، طبقات صلحاء اليمن ، تحقيق عبد الله محمد موسى ، مكتبة الرشاد ، صنعاء ١٩٩٤ م .
- أبرشامة ، شهاب الدين عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسى ت ٦٦٥ هـ ، الروضتين فى أخبار الدولتين النورية والصلاحية ، تحقيق إبراهيم الزبيق ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٩٧ م .

رهب بن منبه ت ١١٤ هـ ، كتاب التيجان فى ملوك حمير ، رواية أبى محمد عبد الملك بن هشام ، مركز الدراسات والأبحاث اليمنية ، الجمهورية العربية اليمنية ، صنعاء . ١٩٧٩ م.

بالت ، أبو عبد الله الحموى ت ٦٢٦ هـ ، معجم البلدان ، دار الفكر ، بيروت .
بحيى بن الحسين (١١٠٠ هـ / ١٦٨٩ م) ، أنباء الزمن فى أخبار اليمن من سنة ٢٨٠ - ٣٢٢ هـ ، مكتبة الثقافة الدينية ، القاهرة بدون .

» » » ، غاية الأمانى فى أخبار القطر اليمانى ، تحقيق سعيد عبد الفتاح عاشور ، محمد مطنى زيادة ، دار الكاتب العربى للطباعة والنشر ، القاهرة ١٩٦٨ م.

ليعقوبى ، أحمد بن أبى يعقوب ، ت ٢٨٤ هـ ، تاريخ اليعقوبى ، دار صادر ، بيروت .

ثانياً : المراجع :

أحمد حسين شرف ، اليمن عبر التاريخ ، ١٩٨٠ م.

أحمد فخرى ، اليمن ، ماضيها وحاضرها ، معهد الدراسات العربية ، القاهرة ١٩٥٧ م.

أسامة أحمد حماد ، مظاهر الحضارة الإسلامية فى اليمن فى العصر الإسلامى ، عصر بنى أيوب وبنى رسول ، مركز الإسكندرية للكتاب ، ٢٠٠٤ م.

إيمان أحمد شمسان ، اليمن فى العصر العباسى الأول ، دار الثقافة العربية للنشر ، الشارقة ، جامعة عدن ٢٠٠١ م.

أمين فؤاد سيد ، مصادر تاريخ اليمن فى العصر الإسلامى ، المعهد العلمى الفرنسى للدراسات الشرقية ، القاهرة ١٩٧٤ م.

برترام توماس ، البلاد السعيدة ، ترجمة محمد عبد الله ، وزارة التراث القومى والثقافة ، عمان ١٩٨١ م.

جد طه ، سياسة بريطانيا فى جنوب اليمن ، دار الفكر العربى ، القاهرة .

جواد على ، مفصل تاريخ العرب بل الإسلام ، مكتبة الحياة ، بيروت ١٩٦٦ م.

حسن محمود ، أحمد إبراهيم الشريف ، العالم الإسلامى فى العصر العباسى ، دار الفكر العربى ، القاهرة .

زهير هوارى ، السلطة والمعارضة فى الإسلام ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، بيروت
٢٠٠٣م.

السيد عبد العزيز سالم ، العصر العباسى الأول ، مؤسسة شباب الجامعة ، الإسكندرية
١٩٩٥م.

عبد الرحمن بشير ، المعتزلة فى المغرب الأوسط عصر الدولة المستقلة ، ضمن كتاب دراسات
فى تاريخ العصور الوسطى ، تحرير حاتم الطحارى ، دار عين للدراسات
وابحوث ٢٠٠١م.

عبد الفتاح البركاوى ، مدخل إلى علم اللغة الحديث ، القاهرة ١٩٨٤م.
عبد الله على عبد الله الفسيل ، دور التقاليد العرفية فى نشأة القانون اليمنى وتطوره ، دار
النهضة العربية القاهرة ١٩٩٧م.

عبد المنعم ماجد ، المسجلات المستنصرية ، دار الفكرى العربى ، القاهرة .
عز الدين باش شويش ، اليمن السعيد أناشيد المياه أناشيد الحجر ، ترجمة خالد النجار .
WWW.Nizwa.Com/volume32/p12-24.html-435k .

عصام الدين عبد الرؤوف ، الدول الإسلامية المستقلة فى المشرق ، دار الفكر العربى ، القاهرة
١٩٩٨م.

» » » اليمن فى ظل الإسلام ، دار الفكرى العربى ، ١٩٨٢م.
فاطمة علوى الصافى ، المرويات اليمنية فى الأدب العربى حتى نهاية القرن الثانى الهجرى ،
دار الثقافة ، الشارقة ٢٠٠٢م.

على حسن الخربوطلى ، العلاقات السياسية بين العرب واليهود فى العصور القديمة
والإسلامية، معهد الدراسات العربية القاهرة ١٩٦٩م.

فضل على أحمد أبو غانم ، القبيلة والدولة فى اليمن ، دار المنار ، القاهرة ١٩٩٠م.
فضيلة الشامى ، الدولة اليعفرية بصنعاء والجند ، ونشاطها السياسى والعسكرى ٢٢٥هـ /
٣٩٣م ، المزيخ العربى ١١ ، ١٩٧٤م.

قائد الشرجى ، القرية والدولة فى المجتمع اليمنى ، دار التضامن ، بيروت ١٩٩٠م.

- قاسم عبده قاسم ، الرؤية الحضارية للتاريخ ، دار المعارف ، ط ٢ ، ١٩٨٥ م.
- محمد أحمد محمد ، عدن من قبيل الإسلام وحتى إعلان الدولة العباسية ، دار الثقافة العربية ، الشارقة ٢٠٠١ م.
- محمد أمين صالح ، بنو معن ثم آل زريع فى عدن ، مجلة المؤرخ العربى ، اتحاد المؤرخين العرب ، بغداد العدد ١٥ لسنة ١٩٨٠ م.
- » » » ، دولة الخوارج فى اليمن ، بنو مهدي فى زيد فى مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية م ٢٥ لسنة ١٩٧٨ م.
- محمد أنعم غالب ، اليمن ، دار الكاتب العربى ، بيروت ١٩٦٦ م.
- محمد بيومى مهران ، تاريخ العرب القديم ، دار المعرفة الجامعية ، الإسكندرية ١٩٨٨ م.
- محمد جمال الدين سرور ، النفوذ الفاطمى فى العرب ، دار الفكر العربى ، القاهرة ، ط ٢ ، ١٩٥٧ م.
- محمد عبد الله ماضى ، دولة اليمن الزيدية ، المجلة التاريخية المصرية ، المجلد الثالث ، العدد الأول ١٩٥٠ م.
- محمد بن على عسىرى ، اليمن فى ظل الأيوبيين ، رسالة ماجستير ، كلية العلوم الاجتماعية جامعة الإمام محمد بن سعود ١٣٩٩ هـ.
- محمد متولى ، محمود أبو العلاء ، جغرافية شبه جزيرة العرب ، الأنجلو المصرية ، ١٩٨٨ م.
- نعمان محمود جبران ، روضة سحيم حمد آل ثانى ، تاريخ الجزيرة العربية فى العصور الإسلامية الوسطى ، الأردن ١٩٩٩ م.
- مصطفى أبو ضيف ، القبائل العربية فى الأندلس ، الدار البيضاء .

المراجع الأجنبية :

- Daniel Martin Varisco, Al-tawqi'at fi taqwim al-ziraà al-majhul min asr muluk Banı Rasul, in Medieval Folk Astronomy and Agriculture in Arabia and the Yemen, VARIOUM, 1997, 1983 .
- Eliyhu Ashtor, The Jews and Mediterranean Economy 10th - 15th centuries, London, 1983 .

Goitein, from Aden to India Journal of the Economic and social History of Orient, Vol. xxIII, pats1 and 2 , 1980 .

»» »» »» , Jews and Arabs, Their Contacts Through The Ages, New York, 1974 .

Serjeant and Ronald, Sana an Arabian Islamic City, world of ISlam festival trust .

Smith, G.Rex, The Ayyubids and Rasulids-The Transfer of Power in 7th - 13th century Yemen, Islamic culture, vol. XLIII, No.2, 1969 .

»» »» »» , the Political History of the Islamic Yemen down to the first Turkish invasion, in studies in the medieval history of the Yemen and South Arabia, variorum, 1997 .

»» »» »» , The Tahirid sultan of the Yemen, in studies in the medieval history of the Yemen and south Arabia, variorum, 1997

Werner Daum, From Aden to India and Cairo, : Jewish World trade in the 11th and 12th centuries, in Yemen 3000 years of art and civilization in Arabia Felix, ed. Werner Daum. Frankfurt, 1987.

Yosef Tobi, The Jews of Yemen, Lieden, 1999.

القسم الثاني

الوجود اليهودي

المكتبة التاريخية اليمنية

www.yemenhistory.org

رفع وتصوير

مختار محمد الضبيبي

عدن واليهود عصر الصليحيين وآل ذريع

(٤٣٩ - ٥٦٩ هـ / ١٠٤٥ - ١١٧٤ م)

حظيت مدينة عدن - الواقعة جنوبي اليمن - بموقع متميز على خريطة عالم العصور الوسطى ، وزادت أهميتها بعد وصول الفاطميين إلى مصر في النصف الثاني من القرن الرابع الهجرى / العاشر الميلادى ، وما تبع ذلك من فرض النفوذ الفاطمى على اليمن من خلال الدولة الصليحية الذى تولى دفعة الحكم فيها منذ البداية داعى الفاطميين محمد بن على الصليحي ، وأضحت عدن آنذاك محطة ترانزيت هامة للتجارات المتبادلة بين الهند وعالم البحر المتوسط خاصة وأن البحر الأحمر كان بمثابة بعميرة إسلامية . هذا الوضع الجديد للمدينة جلب إليها التجار من مختلف الأجناس والديانات وعاشوا فيها وشاركوا أهل البلاد أعمال التجارة ومعلوم خبرة أهل اليمن فى هذا المجال منذ زمن بعيد .

لم يغيب اليهود من أهل اليمن ولا من البلاد الأخرى عن المشاركة بدور فى عدن ، وقد أشار الكاتب اليهودى جوايتاين فى العديد من أطروحاته التى اعتمد فيها على وثائق الجنيزا إلى هذا الدور بشكل عابر لافتاً الانتباه إلى الغموض الذى اكتنف هذه الفترة من تاريخ عدن بشكل عام وتاريخ اليهود فيها على الأخص ، خاصة أن الدراسات التاريخية العربية عن تاريخ هذه المنطقة فى فترة الدراسة قليلة جداً لندرة المصادر التى توضح بجلاء تاريخها السياسى ، ومن ثم تكمن الصعوبة فى تعيين البيانات السياسية التى تناوبت فى تلك الفترة، وهو أمر فطن إليه المحدثون من أبناء اليمن العاملين فى الحقل التاريخى^(١) ، وبدأوا فى الولوج إليه وتحقيق تلك الحقبة استناداً إلى مظان أصيلة .

ولمعالجة رصد المكانة السياسية والاقتصادية لمدينة عدن ودور اليهود فيها كان لابد من العودة للوراء لمناقشة إشكالية وصول اليهودية إلى بلاد اليمن ، ثم دخول الإسلام ومعاملة المسلمين لليهود من خلال تعايشهم مع الدول الإسلامية التى حكمت بلاد اليمن وخاصة حكام مدينة عدن التى تمتعت بموضع سياسى واقتصادى خاص خلال القرن الخامس والسادس الهجرى/ الحادى عشر والثانى عشر الميلادى ، ثم الحديث عن مجتمع عدن واندماج اليهود

١ - راجع ما كتبه عبد الرحمن الشجاع فى تاريخ اليمن .

فيه ، وعلاقات اليهود في عدن بإخوانهم في البلاد الإسلامية الأخرى ، وأخيراً الدور التجاري لعدن وإسهام اليهود فيه من خلال ما عكسته وثائق الجنبزا والمصادر الإسلامية .

تختلط الأسطورة بالتاريخ عند الحديث عن وصول اليهودية إلى بلاد اليمن ، متى وكيف وصلت ؟ ، وهل تهود العرب من سكان جنوب شبه الجزيرة العربية ؟ ، أسئلة تطرح نفسها في بداية هذه الورقة ، وللإجابة عن هذه التساؤلات يجب طرح ما هو متاح من مادة تاريخية واختبارها لمحاولة الوصول إلى أقرب نقطة من الحقيقة ؛ معظم الكتابات المتاحة تشير إلى أن وجود اليهود في شبه الجزيرة نتج عن موجات متتالية من الهجرات اليهودية بسبب الحروب أو البحث عن فرص للتجارة ، واتصال اليمن من قديم بطرق القوافل التجارية البرية والبحرية مع بلاد الشام سهل من هذه الهجرات ، وفي قصة الملك سليمان وملكة سبأ إشارة إلى تلك الصلات ، كما أن تعرض اليهود لبطش البابليين والآشوريين ثم الرومان من بعدهم ؛ أدى إلى المزيد من تلك الهجرات ^(١) ، أما بالنسبة للتهويد ؛ فالرواية العربية التي تعود في معظمها إلى ابن هشام تثبت تهود عرب اليمن زمن أسعد أبو كرب الحميري الذي حكم فيما بين سنتي ٣٨٥ - ٤٢٠ م تقريباً ؛ فهو (أول من أخذ بدين اليهودية) ، وذكر في سبب تهوده أنه لما غزا المشرق مر بيثرب فملكها . وتهود على يد حبران من أحبار بني قريظة ^(٢) ، كما أن هناك

١ - جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ، مكتبة النهضة ، بغداد ، ٦ ، ص ٥٣٨ .

٢ - أعجب تيان أسعد أبو كرب الحميري ما سمعه من الحبرين اليهوديين ، ورأى لهما علماً ؛ فبنى المدينة وانصرف عنها واتبعهما ، ولما رجع إلى اليمن بن معه من الجنود والحبرين دعا قومه إلى الدخول فيها دخل فيه ... فاتفقت عند ذلك حسير على دينه ، فمن هناك كان أصل اليهودية واجع وهب بن ضيه ، كتاب التيجان في ملوك حسير ، رواية أبي محمد عبد الملك بن هشام ، مركز الدراسات والأبحاث السنية الجمهورية العربية اليمنية ، صنعاء ١٩٧٩ م ، ص ٣٠٦ و ٣٠٧ ؛ ابن خلدون ، المعبر وهيون المبدأ والخبر ، ٢ ص ٦١ . يرى أحد الدارسين أن اعتناق الملك الحميري للدين اليهودي لم يكن لمجرد إعجابه بفصاحة وبلاغة الحبرين . خاصة أن العرب هم أهل الفصاحة والطلاقة ، بحيث تتضاءل أمامها فصاحة هؤلاء اليهود . بل أن السبب يكمن في أن هذين الحبرين قد نجحا في إقناع الملك بأن اعتناقه اليهودية سيعدم نفوذه السياسي في بلاده ، ويخلص بلاد اليمن من الفوضى والانقسامات الدينية التي كانت تهدد وحدتها . (على حسنى الحرير طلى ، العلاقات السياسية بين العرب واليهود في العصور القديمة والإسلامية ، معهد الدراسات العربية ، القاهرة ١٩٦٩ م ، ص ٤٦) كما أن تعاليم اليهودية أقرب إلى عقلية العرب من الديانة المسيحية ، التي كانت تستمد يومئذ بعض تعاليمها من الفلسفة اليونانية (إسرائيل ولفنسون ، تاريخ اليهود في بلاد العرب ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ١٩٩٤ م ، ص ٣٧) .

دليل أثرى يعضد من الرواية العربية يرجع للمقرنين الرابع والخامس الميلاديين اكتشفه أحد العلماء ويدعى (Walter W. Mugller) شرق مدينة صنعاء سنة ١٩٧٠م، ثم قام بتصويره العالم الروسي (Grjaznevic) يحتوى على قائمة بحوالى ٢٤ طبقة من رجال الدين اليهود فى اليمن^(١).

ومسألة التهريد هنا يلفها قدر من الغموض ، خاصة عندما تغض الروايات اليهودية الطرف عنها عملاً بمبدأ انغلاق اليهودية على نفسها ؛ وعلى افتراض أن أعضاء الجماعات اليهودية قد حافظوا عبر التاريخ وفى كل مكان وزمان على نقائهم العرقى فلم يختلطوا بالأجناس الأخرى ، وفقاً لذلك استبعد بعض الدارسين قصة تهريد الحميريين كلياً واعتبروها من الخيال أو مصنعة فى أفضل الظروف ، ولعل ما يشير إلى ذلك ما أجراه العلماء اليهود فى فلسطين المحتلة من أبحاث جينية على اليهود المهاجرين من اليمن للتعرف على أصولهم ، واختلفوا حول البيانات التى خرجت عن تلك البحوث ، لكن هناك شبه اتفاق بينهم على أن تلك البيانات لا ترجع أصول يهود جنوب الجزيرة العربية إلى العرب المحليين^(٢)، وهذا الافتراض يتنافى مع الواقع التاريخى الذى يثبت تهود الملك الحميرى وجماعته سكان جنوب شبه الجزيرة العربية ؛ صحيح أن التهريد لم يكن هو هاجسهم الأول فى شبه الجزيرة بعد هجرتهم ، بل جاء بعد الاستقرار والتسكين من خلال عملهم بالتجارة ، حيث انصب اهتمامهم على إقناع الزعماء ليسهل بعد ذلك إقناع الرعية ، والناس على دين ملوكهم . وهناك من الدارسين اليهود من يفترض وجود اليهود واليهودية فى اليمن منذ قبل أسعد أبو كرب الحميرى ، ويدلل على ذلك بصعوبة إرغام أسعد لبقية حكام حمير على اعتناق الدين الجديد دون أن يحدث ذلك فتناً داخلية ، وأن عدم وجود معارضة للدين اليهودى دليل على أن هناك أناس من ذوى النفوذ السياسى سمحوا للديانة اليهودية أن تتسرب إلى اليمن ، وتركوها تنتشر شيئاً فشيئاً من قبل أن يعلن أسعد أنها صارت دين البلاد^(٣)، وبالتالي فإن الأغلبية

1 - Aviva Klein-Frank, The Jews of Yemen, in Yemen 3000 years of art and civilization in Arabia Felix, ed. Werner; Daum Frankfurt 1987, p. 266 .

2 - Reuben Ahroni, The Jews of the British Crown Colony of Aden, Leiden 1994, p 12

٣ - إسرائيل ولفسون ، تاريخ اليهود فى بلاد العرب ، ص ٣٩ .

المطلقة التي كونت أنصار الدين الجديد في اليمن كانت من سكان البلاد الأصليين^(١). من يؤكد على انتشار التهويد بين سكان جنوب شبه الجزيرة العربية .

ظلت اليهودية ديانة حمير حتى عهد ذي نواس الحميري الذي حكم حمير ثمان وثلاثين عامًا إلى أن غزا الأحباش اليمن سنة ٥٢٥م^(٢) بناء على طلب الإمبراطور البيزنطي جستني (٥١٨ - ٥٢٥م) ، ويقال أن سبب الغزو يرجع إلى اضطهاد اليهود للنصارى في اليمن : فقد تسربت النصرانية إلى اليمن عن طريق الحبشة ، وكثر أتباعها هناك^(٣) ، فغزا ذي نواس نجران وعرض على النصارى فيها اليهودية ، ولما امتنعوا أحرقهم بالنار^(٤) ﴿ قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُحْدُودِ * النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ * إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ * وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُعُودٌ ﴾^(٥) . كما يرى البعض أن هناك سببًا آخر لغزو الأحباش حمير هو المضايقات التي تعرضت لها تجارة الروم الهندية أثناء مرورها بالأراضي اليمنية^(٦) ، وعلى الجملة فإن هذه الغزوة أنهت حكم

١ - إسرائيل ولفنسون ، تاريخ اليهود في بلاد العرب ، ص ٣٥ .

٢ - الهمداني ، الإكليل ، تحقيق نبيه أمين فارس ، برنستون ١٩٤٠م ج ٨ ، ص ٢٢٦ : بدل علماء لعت والتتقيب جهوداً كثيرة في سبيل العثور على شيء من آثار الدولة الحميرية المتهددة ، ولكنهم لم يثروا على شيء منها مطلقاً ، انظر : إسرائيل ولفنسون ، تاريخ اليهود في بلاد العرب ، ص ٤٤ .

٣ - الحديث عن دخول النصرانية إلى اليمن غامض ، عن مناقشة هذا الموضوع راجع ، حواد على ، المنصر في تاريخ العرب ، ص ٦٠٨ - ٦٢١ ، ويرى البعض أنها وصلت إلى اليمن عن طريق سوريا ، راجع : أحمد فخري ، اليمن ماضيها وحاضرها ، معهد الدراسات العربية ، القاهرة ١٩٥٧م ، ص ٥٦ .

٤ - تقول المصادر اليونانية أن معاملة ذي نواس لنصارى نجران لم تكن إلا رد فعل لاضطهاد الدولة الرومانية لليهود في بلادها عن طريق عمالها باسم الدين ، إسرائيل ولفنسون ، تاريخ اليهود في بلاد العرب ، ص ٤٥ .

٥ - سورة البروج الآية ٤ - ٧ : بلغ ذو نواس آخر ملوك حمير أن أهل نجران أتاها رجل من آل جفنة من غسان : فردهم إلى النصرانية : فسار إليهم ذو نواس بنفسه حتى احتفر أخاديد في الأرض وملأها ناراً ، فمن تابعه على دينه خلى عنه ومن أقام النصرانية قذفه فيها ، وهب بن منه ، التبحر في ملوك حمير ، ص ٣١٢ .

٦ - لم يكن النزاع بين ذو نواس ونصارى نجران نزاع ديني أو سياسي ، وإنما كان نزاع اقتصادي على الطرق البرية والبحرية مع الهند والشرق الأقصى ، راجع : Aviva Klein-Frank, The Jews of Yemen, p. 266 : جورج زيدان ، العرب قبل الإسلام ، مكتبة الحباة ، بيروت ١٩٦٦م ، ص ١٧٥ ، لم يسي اليهود في مهجرهم باليمن تشكيل الرومان بهم : فتمرضوا لتجارهم الآتية من الهند في طريقها للبحر ومصر (عصام الدين عبد الرموف ، اليمن في ظل الإسلام ، دار الفكر العربي ، القاهرة ١٩٨٢م ، ص ٢٨٥) .

المحبرين ، وفرضت النصرانية على اليهود وأرغموا على الزواج من خارج مجتمعهم حتى يندمجوا فى المجتمع ككل (١).

مل المحبريون سلطة الأحباش بعد خمسين سنة من حكمهم ، وانتفضوا بقيادة سيف بن ذى يزن الذى استنجد بالإمبراطور البيزنطى ضد ظلم الأحباش فى اليمن ؛ لكن الإمبراطور رفض التدخل لكون أن سيف يهودى من نسل ذو نواس (٢)؛ فلجأ إلى كسرى فارس أنوشروان الذى نصره ، وأرسل إلى عدن حملة بقيادة وهراس سنة ٥٧٥م (٣) استطاعت هزيمة النصارى الأحباش وغزو صنعاء (٤)، وقد عثر القائد البريطانى - الذى فتح عدن سنة ١٨٣٩م - على حجر منقوش عليه بالخط المسند يسجل هذا الانتصار ، ترجمة البريطانيون إلى اللغة الإنجليزية بما معناه " هجنا بسوط الغضب على الأحباش والبرابرة وتقدمنا ببأس وشدة على حثالة الجنس البشرى " (٥). بقيت اليهودية حتى دخل الإسلام إلى اليمن ، وبالتالى يمكن القول أن اليهود والدين اليهودي وصلا إلى بلاد اليمن فى فترة مبكرة ، لكن كيفية وصولهم وتاريخ وصول اليهودية مازال يخضع للتخمين ما لم تظهر أدلة جديدة تثق فى صحتها .

أقدم إشارة لليهود فى عدن وصلت من إلينا من المؤرخ البيزنطى فيلوستر جيوس (Philostorgus) الذى ينتمى للقرن الرابع الميلادى ، وتتخلص هذه الإشارة فى أن الإمبراطور البيزنطى قسطنطين الثانى (٣٣٧ - ٣٦١م) أرسل بعثة مسيحية فى سنة ٣٥٦م برئاسة تيوفيلوس إندوس (Theophilus Indus) إلى جنوب شبه الجزيرة العربية ، حيث أقامت البعثة ثلاث كنائس فى المنطقة ، إحداها فى عدن ، وكان الباعث الحقيقى لإرسال هذه البعثة ظروف السياسة الدولية فى ذلك الوقت ، نتيجة للتنافس بين إمبراطوريتى الفرس والروم فى سبيل الحصول على مناطق نفوذه فى جنوب بلاد العرب (٦)، وينقل المؤرخ عن قائد البعثة

1 - Yosef Tobi, The Jews of Yemen, Leiben, 1999, p. 34 .

2 - Ibid., p. 34 .

٢- على حسنى الخربوطلى ، العلاقات السياسية والحضارية بين العرب واليهود ، ص ٥٢ .

٤- وهب بن منبه ، التيجان فى ملوك حمير ، ص ٣١٧ ، جورجى زيدان ، العرب قبل الإسلام ، ص ١٧٧ .

٥- أحمد فضل بن على محسن العبدلى ، هدية الزمن فى ملوك الحج وعدن ، القاهرة ١٣٥١هـ ، ص ٥٠ .

٦- على حسنى الخربوطلى ، العلاقات السياسية والحضارية بين العرب واليهود ، ص ٤٧ .

شكوته من الأعداد الكبيرة لليهود التي كانت تعيش في تلك المنطقة : الذين كانوا بمثابة عفة أمام بعثته^(١) ويبدو أن تواجدهم في مدينة عدن كان مع أواخر القرن الثاني الميلادي ، وباتى ذلك التاريخ انسجاماً مع نتائج الحفريات التي قامت بها البعثات الأمريكية والبريطانية، حيث شكلوا مجموعات صغيرة تعمل بصناعة السفن وبالوساطة التجارية بين موانئ البحر المتوسط والهند^(٢).

حاول البعض إثبات قدم الوجود اليهودي في عدن إلى ما قبل الميلاد بثلاث قرون تقريباً ، حيث زار الرحالة اليهودي (Ya'akov Sappir) مدينة عدن سنة ١٨٥٩م ، كما قام الإنجليزي الشاب (John Studdy Leigh) برحلة إلى المدينة نفسها في نهاية ديسمبر ١٨٨٨م وكان الغرض من الزيارة هو دراسة شواهد القبور اليهودية للوصول إلى حقيقة ثابتة عن تاريخ استقرار اليهود في تلك المدينة ، ولم تسفر جهودهم عن أدلة تدعم وجهة نظرهم ، إلا أنهم ألقوا أضواء قوية على مختلف جوانب الحياة للمجتمع اليهودي في عدن ، لكنهم فشلوا في تدعيم وجهة نظرهم القائلة بقدوم عهد اليهود في مدينة عدن إلى ثلاث قرون قبل الميلاد^(٣). وقد قام Eli Subar بدراسة مجردة من الفرضيات المسبقة للكتابات المدونة على ثلاثة عشر شاهد قبر يهودي من التي عشر عليها في عدن ، ووصل إلى أن هذه المجموعة تعود إلى القرنين الثاني عشر والثالث عشر الميلاديين^(٤)؛ ففي هذه الفترة كانت عدن ملاذاً آمناً لليهود بعيداً عن صراعات القوى في عالم البحر المتوسط ، أما ابن المجاور^(٥) فقد عرض لبعض

١ - نقلاً عن : Reuben ahroni, the Jews of the British Colony of Aden, p.10.

2 - Goitein, Jews and Arabs : Their contacts through the Ages, New York, 1974, 47; Herbert Lewis, After the Eagles Landed : The Yemenites of Israel, London, 1989, p. 17 .

3 - Reuben ahroni, the Jews of the British Colony of Aden, pp. 13 , 14 .

4 - Eli Subar, Medieval Jewish Tombstones from Aden, Jewish Quarterly Review, vol. 49, 1958 - 9, p. 301 - 309 .

٥ - ابن المجاور ، صفة بلاد اليمن ومكة وبعض الأحواز المسماة تاريخ المستبصر ، اعتنى بتصحيحه وضبطه أمسكر لوفجرين ، ليدن ١٩٥١م ، ص ٣٦ - ٣٧ .

أساطير اليهود الخاصة بيوم السبت^(١) في جنوب الجزيرة العربية ، وكذا أورد بعض المسائل الشرعية اليهودية وشهورهم وأعيادهم وبعض أحوالهم الشخصية فضلاً عن بعض الأمثال التي نيلت في عدن عنهم ؛ مما يعكس وجوداً يهودياً داخل اليمن ذا موروثات تعود إلى قرون عديدة قبل ابن المجاور المتوفى سنة ٦٩٠ هـ / ١٢٩١ م وليس قبل الميلاد ؛ إذ أن فكرة الاستقرار اليهودي بعيد الأمد في عدن تحتاج إلى أدلة وليس فرضيات^(٢).

دخل الإسلام إلى بلاد اليمن مع بداية البعثة النبوية عن طريقين : الأول طريق الدعاة والرسائل الموجهة إلى زعماء القبائل اليمنية الكبيرة ، والثاني عن طريق الدعوة بالبعوث والسرايا^(٣) ، وتخبرنا الروايات الإسلامية أن الرسول (ﷺ) صالح نصارى نجران على أن

١ - يوم السبت هو العيد الأسبوعي أو يوم الراحة عند اليهود ، ويحرم فيه العمل ويحسب ما يقرله المخالفات فإن الإله خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استراح في اليوم السابع ، ولذلك فإن الله باركه وقسمه وحرم فيه القيام بأي نشاط ، ويرى آخرون أن تقديس السبت راجع إلى ذكرى خروج اليهود من مصر وتخليصهم من العبودية ، ويحرم على اليهودي أن يقوم بكل ما من شأنه أن يشغله عن ذكر الإله مثل العمل وإقاد النار والسفر والمشي لمسافة أكثر من نصف ميل ، وإنفاق النقود أو تسلمها ، كما تحرم الكتابة ، وعقوبة شعائر السبت الإعدام رجماً ، انظر عبد الوهاب المسيري ، موسوعة اليهود واليهودية والصهيونية ، مادة السبت المجلد الخامس .

٢ - خرج أحد الكتاب العرب بطرح جديد ، حيث يرى أن الغزو الباهلي كان ناحية اليمن وليس فلسطين ، ويدلل على رأيه بما ورد في أسفار التوراة من أسماء مدن وقلاع وقرى هي أماكن موجودة في اليمن وليس في فلسطين ، كما أن أسماء الأكراد والعشائر هي نفسها الموجودة باليمن ، كما يرى أن هناك قتائل بين الثقافة اليمنية البشنية وبين مرويّات التوراة والتلمود ، مثل رجم الزانية وهي عادة عند عشائر اليمن ، وتعدد الزوجات والطلاق ، ووجوب زواج الأخ الأعزب عند بلوغه من زوجة أخيه المتوفى ، والصوم ، والحعان ، وعدم أكل لحم الخنزير ، لذلك يرى أن التوراة عندما دونت باللغة العربية راعت الإسقاط الجغرافي لمسرح الغزو الباهلي في فلسطين ، فيما المسرح الفعلي هو اليمن . وليس هناك مصدر للغزو الباهلي غير ما ورد في أسفار التوراة . لمزيد من التفاصيل راجع ، فرج الله دهب ، التوراة العربية وأورشليم البشنية ، مكتبة نوفل ، بيروت ١٩٩٤ م ، ويورد بنيامين التطيلي في رحلته أن عدن تقع في إقليم تلسار الوارد ذكره في التوراة ، أراضيها وعرة المسالك فيها عدد فقير من اليهود ، بنيامين التطيلي ، رحلة بنيامين ، ترجمة عزرا حداد ، بيروت ١٩٩٦ م ، ص ١٦٩ .

٣ - عبد الرحمن الشجاع ، تاريخ اليمن في الإسلام ، دار الفكر المعاصر ، صنعاء ، ط ٢ ، ١٩٧٧ م ، ص ٩٢ ، ٧٣ ، ٧٤ .

يكونوا (جوار الله وذمة محمد) وعلى شروط لا مجال لسردها هنا^(١) ولم يأتى ذكر اليهود إلا فى حادثة إجلاء النصارى من نجران على يد أمير المؤمنين عمر بن خطاب - رضوان الله عليه - عندما أورد البلاذرى فى معرض حديثه عن نجران قوله " ودخل يهود نجران مع النصارى فى صلح (مع عمر) وكانوا كالأتباع لهم " ويفهم من ذلك أنهم جلوا فى ركاب النصارى إلى الشام والنجرانية بناحية الكوفة^(٢)، لكن ذلك لا يتوافق مع واقع الحال فى بلاد اليمن وانتشار اليهود فيها خلال تلك الفترة ، كما لم يأتى ذكرهم فى البلاد التى جلى إليها النصارى ، وما يعزز ذلك رأى هو خطابات رئيس اليهود فى أكاديمية العراق إلى جماعات اليهود فى اليمن ، كما إنى أميل إلى تفسير Gouen الذى برر المعاملة التفضيلية لليهود فى اليمن حيث لم يجلوا مع النصارى بسبب بعثتهم داخل اليمن ، حيث كانوا عبارة عن جماعات متفرقة على نحو واسع فى أنحاء البلاد ، فضلاً عن كونهم حرفيين وصناع صحيح أنهم مهشون لكن لا غنى عنهم ، بينما كان النصارى يعيشون فى رفاهة وخاصة طبقة التجار الذين تمركزوا فى نجران وطردهم لم يمثل أى مشكلة ، إذ المعلوم أن العرب تجاراً حلوا محلهم ولم يحدث فراغ اقتصادى^(٣)، وسبب آخر يضيفه أحد الدارسين وهو أن اليهود لم يكن يمثلون تهديداً للأمن عكس النصارى الذين كانوا يعتنقون نفس عقيدة البيزنطيين والأقباش المترصين بالجزيرة العربية^(٤). والقول الفصل فى هذا الموضوع أنه لم ينقل عن أحد من الخلفاء الراشدين

١ - البلاذرى ، نتوح اللنان ، تحقيق رضوان محمد رضوان ، دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٣ هـ ، ص ٧٧ ، ٧٨ .

٢ - البلاذرى ، نفسه ، ص ٧٨ . يرى جواد على أن إجلاء أهل الكتاب بأمر عمر بن الخطاب كان قاصراً على المواضع التى تعرضت فيها جاليات أهل الكتاب للإسلام بسوء ، وهو أن الإجلاء كان خاصاً بالجاليات اليهودية التى كانت تقسم فيما بين فلسطين وشرب بسبب وقوفها موقفاً معادياً من الإسلام ، ويدلل على ذلك بالجزيرة التى كانت تجبى من جنوب الجزيرة ، راجع ، المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ، ص ٦٢٠ .

٣ - 11 - Goitein, Jewish society and institution under Islam, Journal of world history, p. 174 (1968) ، ويرى أحد الدارسين أن عمر بن الخطاب خشى على المسلمين من سطوة نصارى نجران وثروتهم ، انظر ، عصام الدين عبد الرؤف ، اليمن فى ظل الإسلام . دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٨٢م ، ص ٢٨٩ .

4 - Yosef Tobi, The Jews of Yemen, Leiden, 1999, p. 37

أنه أجلى اليهود من اليمن ، وإنما أجلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب خبير إلى تيماء ، وأربعا من أرض الشام^(١).

يفترض أحد الكتاب^(٢) اليهود أن الرسول (ﷺ) وجد في يهود اليمن عنصراً مفيداً ؛ إذ أنهم مهدوا الطريق للدعوة إلى التوحيد في جنوب شبه الجزيرة ، ويصعب على الباحث أن يتقبل هذا الرأي بسبب المعاناة التي عاناها الرسول (ﷺ) من يهود المدينة فلم يكرنوا في يوم من الأيام عنصراً مفيداً بل كانوا عائقاً في طريق الدعوة ، والمثال الذي ضربه الكاتب على ذلك هو إسلام حكام حمير الذي شكك كثير من إخوانه الكتاب اليهود في يهوديتهم ، كما أن النصرانية كانت موجودة في جنوب الجزيرة فهل هي الأخرى ساهمت في تمهيد الطريق للدعوة الإسلامية ؟ والإجابة عن هذا التساؤل لابد من الفصل ما بين الدين اليهودي وبين ممارسات أتباعه ؛ فمن المقبول أن تكون اليهودية قد مهدت لدخول الإسلام باعتبارها ديانة توحيدية مثلما بشرت النصرانية بالرسول (ﷺ) ، كما أن الإسلام يحمل في محتواه عوامل الانتشار والقبول ، وليس المجال هنا تبيان ذلك ، لكن يمكن التدليل بما قاله معاذ بن جبل لأهل اليمن مبعوثاً من الرسول (ﷺ) ، عندما سأله جمع من اليهود في صنعاء عن مفاتيح الجنة " فقال: صدق رسول الله (ﷺ) مفاتيحها شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له " ؛ فأسلموا عن آخرهم^(٣) ، بما يعنى أن بعض اليهود في اليمن أسلم دون إكراه في ظل منظومة التوحيد ، وذلك ينفي ما جاء به Hirschberg أحد الدارسين اليهود^(٤) من أن الوضع الاجتماعي المحترم لليهود في اليمن ، وكذلك وضعهم كحلال للأراضي ، ومربين للمماشية والأغنام ساهم في منع فرض الإسلام عليهم بالقرعة ، وينكر الكاتب قول الله تبارك وتعالى

١ - صالح بن داود الأنسى ، فتح الملك المعبود في ذكر إجلاء اليهود ، تحقيق محمد عيسى الحريري ، ندوة التاريخ الإسلامي ، المجلد الخامس (١٩٨٥م) ، ص ٢٢٠ .

2 - Yosef Tobi, The Jews of Yemen, p. 35 .

٣ - الخزرجي ، اليمن في عهد الولاة ، الفصول الخمسة الأولى من الباب الرابع من كتاب الكفاية والإعلام فيمن ولي اليمن وسكنها من ملوك الإسلام ، الكراسات التونسية الجزء ٢٧ رقم ١٠٧ - ١٠٨ لسنة ١٩٧٩م ، ص ٤٤ .

٤ - نقلاً عن : Yosef Tobi, The Jews of Yemen, p. 35 .

لرسوله الكريم ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ (١) وَأَنَّ الدَّعْوَةَ عَامَةً لِلْغَنَى وَلِلْفَقْرِ وَلِلقُوَى وَالضَّعِيفِ ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (٢).

عاش اليهود الذين تمسكوا بدينهم فى جيوب صغيرة ، وظلوا يمارسون الزراعة ، وعندما قامت الدولة الزيدية فى اليمن (٢٨٤ هـ / ٨٩٧م) اشتروا الأراضى الزراعية من المسلمين بما أحدث خللاً فى توازن الملكيات الزراعية بين فئات المجتمع ، ومن ثم نقص فى موارد بيت المال لتوقف أعشار المسلمين (٣) . مما تقدم يمكن التأكيد على بقاء اليهود فى اليمن حتى نهاية القرن الثالث الهجرى مع زيادة نفوذهم الاقتصادى ؛ إذ أن الزراعة تعنى الاستقرار طويل الأمد ، كما يمكن القول أنه منذ نزولهم أرض اليمن مارسوا هذه المهنة بصفة رئيسية بجوار التجارة والمهن الأخرى مثل صياغة الذهب والفضة (٤) وغيرها ، وهذا يدل على ارتباط اليهود بالأرض ، وبالتالي لا يصدق عليهم قول الكتاب اليهود ؛ بأن سياسة المسلمين والثورة الاجتماعية والاقتصادية فضلاً عن الشتات حولتهم من الزراعة إلى التجارة (٥) ، التعميم هنا يجافى الحقيقة ؛ فربما يصدق هذا القول على يهود الغرب الإسلامى ويهود أوروبا خاصة ؛ فبعد هجرة اليهود سنة ٧٠م إلى أوروبا لم يعملوا بالزراعة لأن القوانين فى أوروبا حرمتهم تلك الأرض ، على حين كانوا ملزمين بقرار الكنيسة بتحريم العمل عليهم أيام الأحاد وهم لا يعملون كذلك يوم السبت حسب شريعتهم ، لذلك كانت زراعتهم تتعرض للمضار لامتناع العمل فيها يومين متتاليين (٦) ، أما اليهود فى اليمن فقد كانوا بعيدين عن تأثيرات عالم البحر المتوسط .

١ - سورة النحل الآية ١٢٥ .

٢ - سورة البقرة ، الآية رقم ٢٥٦ .

٣ - صالح بن داود الأنسى ، فتح الملك المبرود ، مقلعة المحقق ، ص ١٩٥ ، ١٩٦ .

٤ - ابن الجاويد ، المستبصر ، ص ٣٢ .

٥ Bron and Kahan, Economic History of the Jews, New York, 1975, p. 25 .

٦ - حسين شريف ، المفهوم السياسى والاجتماعى لليهود عبر التاريخ ، الهيئة العامة للكتاب ، القاهرة ١٩٩٥م ، ج١ ص ١١٤ .

فضلاً عن جغرافية بلاد اليمن وخصوصيتها . مما يعنى أن اليمنيين اليهود كانوا جزءاً من المجتمع اليمنى ارتبط بالأرض ، ولا تصدق عليه مقولة الشتات وما صاحبها من تغيرات اجتماعية واقتصادية .

انسم تاريخ عدن بتعدد الكيانات السياسية التى حكمت الإقليم خلال الحكم الإسلامى وعاش اليهود فى ظل هذه الكيانات ، حيث ظل اليمن موحداً تحت حكم الخلفاء الراشدين وحتى عصر المأمون العباسى مروراً بالدولة الأموية ، ثم بدأ يخرج عن النفوذ العباسى ليدخل فى طور جديد وهو طور الصراع الداخلى بين قوى مذهبية وقبلية ^(١)؛ فخضعت عدن لدولة بنى زياد (٢٧٩ - ٤١٢ هـ / ٨٩٢ - ١٠٢٢ م) ^(٢)، التى لاقى اليهود فى عهدهم كثيراً من العدل والتسامح والكرم ، حيث أعفى من الجزية كل من يمتلك أقل من خمسة دنانير وأقروا الضباع التى بأيديهم ، وأجازوا لهم شراء ما أحبوا من أراضى المسلمين بشرط تأدية ضريبة التسع فيما يسقى سبغاً أو بماء السماء ، ونصف التسع فيما سقى بالدلو أو بمشقة بصفة عامة ^(٣). اهتم حكام بنى زياد بعمارة المدن وأمنوا السبل إليها ؛ فقصدوا الناس من سائر أنحاء اليمن ومن خارجه ، كما قصدت المراكب ميناء عدن تحمل التجارات منه وإليه ، واهتماماً منهم بتلك المدينة عهدوا بها إلى نواباً عنهم وهم بنو معن ، وببدو أن عدن أصبحت شبه مستقلة خلال حكم أسرة بنى معن حتى نهاية العصر الزيدى (وامتنعوا عن بنى زياد وقنعوا منهم بالخطبة والسكة) ^(٤)؛ وعندما توفى الحسين بن سلامة آخر أوصياء العرش الزيدى سنة

١ - انظر ، عبد الرحمن الشجاع ، تاريخ اليمن فى الإسلام ، ص ١٢٥ - ١٣٣ .

٢ - ابن المجاور ، المستبصر ص ٦٧ ؛ أبى مخرمة ، تاريخ ثغر عدن ، ليدن ١٩٣٦م ، ١ ص ٩ ، وقد ضبط عبد الرحمن الشجاع تاريخ بداية الدولة بناءً على اختبار النصوص انظر ، تاريخ اليمن فى الإسلام ، ص ١٧٨ - ١٨٦ ؛ فقد أورد ابن المجاور أن (دولة بنى زياد فى اليمن (دامت) مائتين وثلاث سنين لأنهم اختطفوا مدينة زبد سنة أربع ومائتين وزالت عنهم سنة سبع وأربعمائة) انظر المستبصر ، ص ٧١ .

٣ - عصام الدين عبد الرؤوف ، اليمن فى ظل الإسلام ، ص ٢٩٠ ، ٢٩١ .

٤ - ابن خلدون ، المعبر وديوان المبتدأ والخبر ٤ .

٤٠٢ أو ٤٠٣ هـ — (١) ، استقل بنو معن نهائياً بعدن فترة من الزمان وصلت إلى أربعة عقود (٢) ويبدو أن هذا الاستقلال تبع من القوة الاقتصادية للمدينة ؛ فالرواج الاقتصادي فضلاً عن المركزية الإدارية والسياسية جذب اليهود إليها .

دخلت الدعوة الشيعية اليمن بعد سنة ٢٦٨ هـ / ٨٨١ م من بابين : الباب الأول عدن لاعة في الشمال الغربي (٣) ، والباب الثاني عدن أبين الساحلية على أيدي اثنين من دعائها هم أبي القاسم رستم بن الحسين بن فرج بن حوشب الكوفي ، وعلى بن الفضل اليماني ، وظلت الدعوة في طور السתר حتي سنة ٢٧٠ هـ / ٨٩٣ - ٨٩٤ م ، ومرت بعد ذلك بأطوار عديدة تدعمها الدولة الفاطمية في مصر ، حتى وصلت إلى على بن محمد الصليحي الذي ما لبث أن عظمت شهرته وذاعت بين الناس (٤) ، وتمكن من تأسيس دولته باليمن سنة ٤٣٩ هـ / ١٠٤٧ م ، ولما قوى أمره كتب إلى الخليفة المستنصر بالله الفاطمي سنة ٤٥٣ هـ / ١٠٦١ م يستأذنه في إظهار دعوته ، كما بعث إليه بهدايا ثمينة ، فقبل المستنصر هديته وأمر له برايات ، كتب عليها الألقاب (٥) ، ولم تنته سنة ٤٥٥ هـ إل وقد استولى الصليحي على كافة قطر اليمن من مكة إلى حضرموت (٦) ؛ ليسجل للدولة الفاطمية نفوذاً قوياً في البحر الأحمر تحمي به

-
- ١ - آلت دولة بني زياد إلى عبيدهم وعبيد عبيدهم ، وكان الحسين بن سلامة عبداً من عبيد عبيدهم تولى الوصاية على آخر من تولى من أبناء بني زياد وهو طفل صغير يسمى المظفر ، انظر ابن الجاور ، المستنصر ، ص ٧١ ؛ عبد الرحمن الشجاع ، تاريخ اليمن في الإسلام ، ص ١٨٥ .
 - ٢ - ابن الجاور ، المستنصر ، ص ٧٣ ؛ ابن مخزومة ، تاريخ ثغر عدن ، ص ٦١ ، ٦٣ ، ١٦٤ ؛ عبد الله أحمد الشور ، مختصر تاريخ اليمن ، القاهرة ١٩٧٩ م ، ص ٦٣ .
 - ٣ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، تحقيق حسن سليمان محمود ، القاهرة ، ص ٣٩ .
 - ٤ - فروحات الدشراري ، الخلافة الفاطمية في المغرب ، ترجمة حمادي الساحلي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ١٩٩٤ م ، ص ٧٥ ، ٨١ ، ٨٢ .
 - ٥ - وجيد الدين عبد الرحمن بن على بن محمد الشيباني ، قرّة العيون في أخبار اليمن الميمون ، لمحمد من المسجد المسبول للخزرجي ، نسخة محفوظة بدار الكتب المصرية برقم ١٣٥٥ تاريخ ، ورقة رقم ٢٣ ؛ محمد جمال الدين سرور ، النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب ، دار الفكر العربي ، القاهرة طبعة ثانية ١٩٥٧ م ، ص ٧٢ - ٧٤ .
 - ٦ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٥١ ؛ أبي مخزومة ، تاريخ صفر عدن ، ص ٢ ، ١٦١ .

تجارتها مع الهند ، وتسدد به أى غائنة تأتيتها من الجنوب ، وأصبح الصليحي يحكم اليمن باعتباره نائب الخليفة ^(١) . فزادت الحرية السياسية والاقتصادية لليهود فى البلاد ، خاصة أن موقف الدولة الفاطمية معروف تجاههم ، ولم يجد الصليحيون غضاظة فى أن يتخذوا من اسم أحد اليهود ويدعى جيله أسماً لمدينة ، أصبحت فيما بعد عاصمة لهم بعد موت على بن محمد الصليحي ^(٢) .

أبقى على بن محمد الصليحي على عدن فى أيدي بنى معن وجعلهم نواباً له فيها وفاة لجدهم العباس بن المكرم الذئب الذى كان له سابقة محمودة فى قيام الدعوة الشيعية معه ^(٣) ، ثم مع ولده المكرم بن على عند نزوله إلى زبيد ، وأخذ أمه الحرة بنت شهاب من أسرة سعيد بن نجاح الأحول ^(٤) ؛ فلما تزوج ابنه المكرم من أروى بنت أحمد بن جعفر بن موسى الصليحي التى اشتهرت ببليقيس الصغرى ^(٥) منحها ارتفاع عدن كصداق لها ^(٦) ، وأمر عامله على بن محمد بن معن أن يسوق إليها مائة ألف دينار فى كل عام ، واستمر ابن معن على ذلك ، ثم من بعده ولده معن بن على حتى وفاة على بن محمد الصليحي ، سنة ٤٥٨ أو ٤٥٩ أو ٤٧٣ هـ / ١٠٦٦ أو ١٠٦٧ أو ١٠٨١ م ^(٧) ، فعندما ضعفت السلطة المركزية بروفاة مؤسس

١ - محمد جمال الدين سرور ، النفوذ الفاطمى فى جزيرة العرب ، ص ٧٥ .

٢ - انظر بعده .

٣ - ابن الجوارى ، المستبصر ، ص ١٢١ ، أبى مخرمة ، تاريخ ثغر عدن ، ٢ ص ١٦٣ .

٤ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٨١ .

٥ - حزة لقمان ، تاريخ عدن وجنوب الجزيرة العربية ، القاهرة ١٩٦٠ م ، ص ٤١ .

٦ - يبدو أن خراج عدن منذ أيام دولة بنى زياد كان من الأهمية بمكان ، حيث بلغ خراجها سنة ٣٦٦ هـ مئة ألف ألف دينار (عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٤٠) ، وهو ما يفسر ما قام به على بن محمد الصليحي ، حيث جعل خراج المدينة صداق لزوجته ابنة المكرم ، وكذلك يفسر قوتها الاقتصادية ، حيث يورد عمارة أن الداعى سبأ اقترض من تجار المدينة فى حالة الحرب (عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٨٦) .

٧ - يرى أحد الدارسين أن تاريخ وفاة على بن محمد الصليحي الصحيح هو سنة ٤٧٣ هـ / ١٠٨١ م ، راجع أين فؤاد سيد ، مصادر تاريخ اليمن فى العصر الإسلامى ، معهد لعلمى الفرنسى للدراسات الشرقية ، القاهرة ١٩٧٤ م ، ص ٣٨٥ .

الدولة ، وزادت قوة بنى معن الاقتصادية : خرج بنو معن عن طاعة المكرم بن على الصليحي ، وامتنعوا عن دفع ما التزموا به إلى زوجته الحرة ، واستقلوا بعدن مدة ثلاث سنوات على يد عباس بن معن من سنة ٤٥٩ هـ حتى وفاته سنة ٤٦٢ هـ ؛ إذ أن الاستقلال كان يراودهم منذ البداية ، وظلوا يتحينوا الفرص ؛ فغزا المكرم بن معن غزوتين متتاليتين سنتي ٤٦٧ ، ٤٦٩ هـ فى عهد محمد بن معن الذى خلف عباس ، حيث أذعن للمصلح لكنه نقض الاتفاق سنة ٤٧٣ هـ فكانت نهايته ونهاية بنى معن فى عدن .

عهد المكرم مهمة استخلاص عدن نهائياً من بنى معن إلى العباس والمسعود ابن المكرم اليامى الهمداني المعروفين ببني زريع : فاشتبكوا معهم فى وقعتين فى سنة ٤٧٧ ، ٤٧٨ هـ وألحقوا الهزيمة بزعيمهم مهر بن معن الذى ما لبث أن مات فى أعقاب الموقعة الأخيرة ، وخلفه ابن أخيه يعفر بن عباس بن معن مدة ٦١ يوماً فقط ، حيث سلم السلطة فى عدن إلى حكامها الجدد العباس والمسعود ابني المكرم اليامى (١) ، وفى خضم هذه الخلافات السياسية لم تظهر أى إشارة عن وضع اليهود فى عدن : فهم دائماً فى ركاب السلطة وفى بلاط السلطان ، ويبدو أن تمتعهم بالحصانة الفاطمية ضمن لهم حياة مستقرة فى المدينة بعيداً عن التغيرات السياسية التى ألمت بها .

قسم المكرم الصليحي إقليم عدن بين الأخوة حيث كانت المدينة والميناء من نصيب المسعود بن المكرم ومقره حصن الخضراء ، وللعباس (البر والباب) ومقره حصن التعكر فى عدن وجعل له ما حصل من البر (٢) ، وبدأ عهد جديد لعدن مع أسرة حكم جديدة (٤٧٠ - ٥٦٩ هـ / ١٠٧٨ - ١١٧٤ م) أسهمت بشكل كبير فى تنمية اقتصاديات المدينة من خلال التجارة ، انعكس ذلك بوضوح من خلال ما أورده العبدلى عندما قال : (كان غالب ببرت عدن الخوص ، وكان لا يقدر على بناء البيوت الحجر إلا أدلو الثروة إلى أيام آل زريع) (٣) . عاد الحراج مرة

١ - محمد أمين صالح ، بنو معن ثم آل زريع فى عدن ، المزيخ العربى ، العدد ١٥ ، ١٩٨٠ م ، ص ٣٢١ - ٣٢٤ .

٢ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٨١ .

٣ - أحمد فضل بن على محسن العبدلى ، هدية الزمن فى أخبار ملوك الحج وعدن ، ص ٢١ .

أخرى للحرّة ، وبعد وفاة العباس والمسهود آل الحكم فى عدن ولديهما زريع بن العباس وأبو الغارات بن مسعود اللذين عزمّا على الاستقلال بعدن ، وبعد دفع الخراج للحرّة أروى : فسار إليهم المفضل بن أبى البركات الحميرى قائد جيش الصليحيين ليرغمهم على مواصلة الدفع ، وبعد عدد من المعارك تصالح الطرفان على أن يدفع حكام عدن نصف ما كان يدفع من الخراج للحرّة أروى ^(١) ، وكان هذا حلاً مرحلياً ؛ إذ كان حكام عدن يتطلعون إلى الاستقلال عن الصليحيين بالتخلص من هذا الالتزام ، وحققوا ذلك فى خلاف ثان ثم ثالث مستفيدين من الظروف والمشاكل التى واجهتها الحرّة أروى ، ثم آل الحكم فى المدينة والمبناه إلى محمد بن أبى الغارات (٤٨٥ - ٤٨٨ هـ / ١٠٩٣ - ١٠٩٥ م) ومن بعده شقيقه على بن أبى الغارات (٤٨٨ - ٤٨٩ هـ / ١٠٩٥ - ١٠٩٦ م) ، وفى حصن التعكر أبو السعود بن زريع (٤٨٠ - ٤٩٤ هـ / ١٠٨٨ - ١٠٩٨ م) ^(٢) . فى هذه الأثناء مات المفضل قائد الصليحيين : فنقض حكام عدن الاتفاق المبرم معه ورفضوا دفع النصف المتبقى من الخراج ، فسار إليهم أسعد بن أبى الفتوح ابن غم المفضل ؛ فصالحهم على ريع الخراج للحرّة أروى ، ثم تغلبوا على الريع المذكور بعد ذلك ^(٣) ، (ولم يزل كل واحد منهما موالياً ابن عمه حتى توفى أبو السعود وولى جته ولده سبأ بن أبى السعود) ^(٤) .

توحدت عدن تحت زعامة الداعى سبأ بن أبى السعود (٤٨٩ - ٥٣٣ هـ / ١٠٩٥ - ١١٣٩ م) حاكم التعكر بعد حرب دامت قرابة العامين مع ابن عمه على بن أبى الغارات بسبب الظلم والهزيمة فى تقسيم خراج عدن فيما بينهما ، ودانت له كامل عدن ^(٥) ، وارتفع شأنه

١ - أحمد فضل بن على محسن العبدلى ، المرجع السابق ، ص ٨٢ .

٢ - نفسه ، ص ٨٢ .

٣ - ابن الجاور ، المستبصر ، ص ١٢٢ .

٤ - أبى مخرمة ، تاريخ ثغر عدن ، ٢ ص ٨٧ .

٥ - يذكر حمارة أن أسباب الحرب بين الطرفين وزوال ملك على بن أبى الغارات من عدن وحصولها للداعى سبأ فيقول : حدثنى الداعى محمد بن سبأ ، وجماعة من مشايخ عدن ، قالوا : كنا نعرف ابن الخزرى أبا القاسم نائباً لعلى بن أبى الغارات ، فى نصف عدن ، والشيخ أحمد بن عتاب الهذلى ، نائباً لسبأ بن أبى السعود فى نصف عدن ؛ فانبسط ابن الخزرى فى قسمة الارتفاع على أحمد بن عتاب ، وامتدت أيدي أصحاب على بن أبى الغارات إلى ظلم الناس ، وعاشوا فى البلد وأفسدوا ، وأطلقوا الأقوال بمذمة الداعى سبأ ، وقالوا بنا يوجب القبط ، ويشبر الحفيظة ... فكان من يلوة بالداعى فى ذلك بضام ويهتضم ، والصولة لأصحاب على ، والداعى فى ذلك يحتمل . انظر ، حمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٨٣ ؛ محمد أمين صالح ، بنو من ثم آل زريع فى عدن ، ص ٣٢٨ .

من ناحية أخرى نتيجة انقسام الخلافة الفاطمية بعد اغتيال الخليفة الأمر في ذي القعدة سنة ٥٢٤هـ بتمسك الحرة أروى بالدعوة للإمام الطيب بن الأمر ، بينما انحاز سبأ إلى الخليفة الحافظ (١) ، فلم يتوان الفاطميون في إسباغ أنواع التبجيل والتكريم على حاكم عدن الجديد واعتباره ممثلهم في اليمن بعد ضعف دولة الصليبيين ثم زوالها بموت الحرة أروى بنت أحمد الصليحي (ت ٥٣٢ هـ / ١١٣٨ م) وقلده الخليفة الفاطمي بمصر الدعوة وسمى بالداعى سبأ المعظم (٢) ، وبعد وفاة الداعى سبأ ظهر نزاع بين ولدائه على الأغر الذي أوصى له والده بالحكم من بعده ، ومحمد (٣) ، حيث اضطر على أثره الأخير القرار بصحبة جنده إلى المنصور بن المفضل القائد الصليحي (٤) ، لم يفصح المؤرخون عن أسباب هذا النزاع ، وربما كمن السبب في مرض خطير أخذ يفتك بعلى الأغر أحاله إلى شخص ياتس من بريق العز والسلطان الذي سيفوز به أخوه محمد من بعده (٥) حيث توفي بمرض السل (٦) بعد أن أوصى لأولاده الثلاثة حاتم وعباس ومنصور وجعل كفالتهم إلى اثنين من رجال البلاط (٧) ، في هذه الأثناء وصل رسول الخليفة الفاطمي الحافظ أحمد بن على ابن الزبير يحمل التقليد بالدعوة لعلى الأغر بن سبأ ، ولما علم بوفاة قلد أخاه محمد بن سبأ (٨) ، ونعته المعظم المتوج المكين ، ونعت وزيره

-
- ١ - محمد أمين صالح ، بنومعن ثم آل زريع في عدن ، ص ٣٢٧ ؛ محمد جمال الدين سرور ، النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب ، ص ٩١ - ٩٣ .
 - ٢ - من الألقاب التي أطلقت عليه : الداعى الأوحى المظفر ، مجد الملك ، شرف الخلافة ، عضد الدولة وسيف الإمام ، تاج العرب ، ومقدمها داعى أمير المؤمنين ، عمارة اليمن ، تاريخ اليمن ، ص ٨٣ .
 - ٣ - ابن أبي مخرمة ، تاريخ ثغر عدن ، ص ١٢٣ .
 - ٤ - ابن الجاور ، المستبصر ، ص ١٢٣ .
 - ٥ - محمد أمين صالح ، بنومعن ثم آل زريع في عدن ، ص ٣٣٥ .
 - ٦ - ابن أبي مخرمة ، تاريخ ثغر عدن ، ص ٨٩ .
 - ٧ - ابن الجاور ، المستبصر ، ص ١٢٣ .
 - ٨ - يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى في أخبار القطر البهاني ، تحقيق سعيد عبد الفتاح عاشور ، محمد مطفى زيادة ، دار الكاتب العربى للطباعة والنشر ، القاهرة ١٩٦٨ م ، ص ٢٩٧ ؛ محمد جمال الدين سرور ، النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب ، ص ٩٥ - ٩٦ .

بلال ابن جرير . الشيخ السعيد ، الموفق السديد^(١) ، والأخير ارتبط بعلاقات حميمة مع اليهود في عدن من خلال الشراكة التجارية مع زعيمهم سوف تقف على تفاصيلها لاحقاً . وفرت الظروف الجديدة في عدن جو ملائم لجذب أعداد جديدة من اليهود من المناطق الجبلية القريبة منها ، والاستقرار في المدينة والعمل بالتجارة^(٢) في ظل أسرة حكم أولت جل اهتمامها للتجارة تحت المظلة الفاطمية .

أسند سبأ بن أبي السعود حكم عدن خلال فترة النزاع العائلي إلى القائد بلال بن جرير الحمدي ، حيث أصبح نائباً على المدينة منذ بداية نزاع سبأ مع عمه علي بن الفارات^(٣) وظل كذلك فترة حكم علي الأغر القصيرة . لم تكن العلاقة على ما يرام بين الأخير والوزير بلال بن جرير ، حيث انتهز بلال فرصة وفاة علي الأغر ، وأرسل إلى أخيه محمد بن سبأ (٥٣٣ - ٥٥٠ هـ / ١١٣٨ - ١١٥٥ م) اللاجئ بجنده لدى الصليبيين (يستدعيه ويستحثه فوصل سريعاً فلما دخل عدن سلم إليه البلاد ومكنه من الحصون واستحلف له الناس وزوجه بابنته)^(٤) ومنذ ذلك الحين ظهرت شخصية القائد بلال بن جرير المهمين على عدن ، وسعى إليه اليهود في المدينة خاصة زعيمهم لتكوين شركة تجارية تعمل في تجارة الهند^(٥) ، وبعد وفاته سنة ٥٤٥ هـ / ١١٥٠ م تقريباً أسند الداعي محمد بن سبأ أعماله في عدن إلى ابنه مدافع^(٦) ، ولما توفي خلفه أخوه ياسر بن بلال^(٧) ، وبعد وفاة الداعي محمد بن سبأ تولى عدن عمران بن محمد بن سبأ (٥٥٠ - ٥٦٠ هـ / ١١٥٥ - ١١٦٥ م) ومن بعده أبو الدر جوهري المعظمي (٥٦٠ - ٥٦٩ هـ / ١١٦٥ - ١١٧٣ م) وصياً على أبناء عمران الثلاثة

١ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٨٧ .

2 - Yusef Tobi, The Jews of Yemen, p. 39 .

٣ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٨٣ ؛ ابن مخزوم ، تاريخ ثغر عدن ، ٢ ص ٣٢ .

٤ - أبي مخزوم ، تاريخ ثغر عدن ، ٢ ص ٣٢ .

٥ - انظر بعده .

٦ - حمزة لقمان ، تاريخ عدن والجزيرة العربية ، ص ٥٥ .

٧ - محمد أمين صالح ، بنو معدن ثم آل زريع في عدن ، ص ٣٣٧ .

محمد وأبو السعود ومنصور ، وهم آخر حكام آل زريع^(١) هذا التحول في السياسة الفاطمية من الصليبيين الضعفاء إلى بنى زريع أصحاب عدن الأقوياء واكبه تحول آخر من جانب اليهود ، وهو الانحياز للقوى والعيش في كنفه ، أو في جواره ، مما انعكس بالإيجاب على كل يهود عدن في تلك الفترة ، حيث تبوأَت عدن قيادة اليهود في أنحاء اليمن ، وظل سكانها من اليهود بمنأى عن الاضطرابات التي حدثت لإخوانهم والمسلمين أيضاً في وسط اليمن من جانب دولة بنى مهدي الخارجية في أواخر أيام دولة آل زريع على عهد الداعي عمران بن محمد بن سبأ^(٢) ، ويرى أحد الدارسين اليهود أن يهود^(٣) وسط اليمن عانوا اضطراباً سياسياً وروحياً في عهد الثائر الخارجي عبد النبي بن علي بن مهدي ، وهو قول مردود عليه من جانب المؤرخين المسلمين ، من حيث الشدة والعنف الذي كان ثمة حكم علي بن مهدي مؤسس الدولة وأبناءه من بعده مع الرعية وليس مع اليهود فقط^(٤) .

أتت رياح القرن الخامس والسادس الهجريين بتغيرات سياسية واقتصادية في العالم الإسلامي لم تكن عدن بشكل خاص في منأى عنها ؛ فمن الناحية السياسية توطد حكم الفاطميين في مصر قلب العالم الإسلامي ، وامتد نفوذهم إلى اليمن من خلال دولة الصليبيين

١ - راجع عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٩٠ ، ابن المجاور ، المستبصر ، ص ١٢١ - ١٢٧ ؛ ابن مخرمة ، تاريخ ثغر عدن ، ص ٨٦ - ٨٨ ؛ أحمد حسين شرف الدين ، اليمن عبر التاريخ ، الطبعة الثالثة ، ١٩٨٠ م ، ص ٢٠٩ - ٢١١ .

٢ - أسس علي بن مهدي الرعيني الحميري مذهبه سنة ٥٣٦ هـ / ١١٤٢ م . كافح ملوك زبيد من بنى نجاح واستولى على عاصمتهم بعد حملات عسكرية على المدينة بلقت اثنين وسبعين حملة ، ودانت له الجبال والسهول في سنة ٥٥٥ هـ / ١١٦٠ م ، انظر عمارة ، تاريخ اليمن ، ص ١٢٠ - ١٢٧ ؛ يحيى بن الحسين ، غاية الأمان في أخبار القطر اليمني ، ص ٢٦٦ ، ٣٠٤ ، ٣١١ ؛ حمزة لقمان ، تاريخ عدن وجوب الجزيرة العربية ، ص ٦٢ - ٦٤ .

3 - Joseph Tobi, The Jews of the Yemen, p. 41 .

٤ - أورد الكتاب المسلمون الكثير عن سيرة علي بن مهدي ومنها أن المنهزم من عسكره يضرب رقبتَه ، ويقتل من شرب المسكرات ومن سَمع الفُناء والزاني ومن تأخر عن صلاة الجمعة وعن مجلس وعظه وهما يوم الاثنين والخميس ومن تأخر عن زيارة قبر أبيه ؛ راجع ، عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ؛ أبي مخرمة ، تاريخ ثغر عدن ، ص ١٢٨ هذا هو حال الخوارج مع المسلمين فكيف كان حاله مع أهل الذمة ؟ .

كما سبق ذكره ، وإلى الهند ذاتها من خلال الدعاة الصليحيون ، وأصبح يطلق على الدعاة في الهند اسم البهرة أى تجار البهار ، وكون أتباع الفاطميين دويلات في الهند كان أشهرها الملتان^(١) ، وبالتالي أصبح للفاطميين موضع قدم في تجارة الهند والشرق الأقصى عن طريق عدن بوابة الطريق التجارى إلى مصر عبر البحر الأحمر . استخدم الفاطميون السلاح الاقتصادى في حربهم ضد الدولة العباسية منذ أن قامت دولتهم في بلاد المغرب معتمدة على اقتصاد شمال أفريقيا القوي ، وعلى شبكة التجار اليهود في كل العواصم التى أصبحت تحت نفوذها ، وخاصة من يعملون في تجارة الهند ، حيث كانت تجارة الهند بمثابة العمود الفقرى لاقتصاد عالم العصور الوسطى عامة والعالم الإسلامى على وجه الخصوص^(٢) .

ظهرت عدن في فترة الدراسة كوحدة سياسية تشبه في الشكل والمضمون دويلات المدن التى اشتهرت خلال العصور الوسطى في أوروبا ، خاصة في إيطاليا ، فقد كان النموذج الإيطالى يستهوى العديد من المدن البحرية الغربية ؛ إذ أن هذا النموذج قد خرج إلى الوجود من سواحل البحر المتوسط ، ولم تكن الدولة الفاطمية غائبة عن ذلك التأثير الحضارى من خلال وجودها في شمال أفريقيا وصقلية فترة من الزمان ، وبالتالي فإن عدن التى تقع في منتصف المسافة بين أوروبا والشرق الأقصى على ما يبدو اتشحت بهذا النظام ، حيث أنها مثل كل دويلات المدن يعتمد جل اقتصادها على التجارة والعمل بالبحر ؛ في مدينة " لا زرع بها ولا شجر ولا ماء وأهلها ما بين تجار وحمالين وصيادى للسماك"^(٣) ، ساعدها على ذلك خصوصية وضعها السياسى داخل الإقليم ، من حيث أدارتها شبه المستقلة حيث كانت علاقاتها بالدولة الأم علاقة مالية فقط ، من حيث توريد الضرائب المتفق عليها دون التدخل في أنظمتها الاقتصادية، لذلك كان الاستقلال عن السلطة يفاضل حكامها حيناً بعد حين ، فقد جنح بنو معن حكام عدن من قبل الصليحيين للاستقلال ، ومن بعدهم بنو زريع كلما زادت قوتهم نقص ما يؤدونه من خراج حتى تحللوات من دفع الخراج نهائياً مع ضعف السلطة المركزية .

١ - عهد المنعم ماجد ، سياسة الفاطميين في الخليج العربى ، ص ٤١٠ - ٤١١ .

٢ - جراتيان ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند في العصور الوسطى ، مقال ضمن كتاب دراسات في التاريخ الإسلامى والنظم الإسلامية ترجمة عطية القوصى ، الكويت ١٩٨٠م ، ص ٢٥١ .

٣ - انظر ابن بطرطة ، تحفة النظار ، ١ ص ٢٧٦ .

تمتعت عدن بقدر كبير من الحرية السياسية والاقتصادية خلال فترة الدراسة ، وهذا النظام يستهوى اليهود خاصة التجار منهم ، ورأس المال دائماً ما يبحث عن الأمان ، فضلاً عن أن اليهود يمكن لهم أن يحققوا ريادة في النشاط التجارى والبحرى في منطقة تبعد عن حوض البحر المتوسط الذى كان منطقة صدام بين القوى الإسلامية والمسيحية (١) ، فقد ساهمت الحروب الصليبية في القضاء على كثير من مراكز التجمع اليهودى فى أوروبا ، ناهيك عن سيطرة المدن التجارية الإيطالية على التجارة فى حوض البحر المتوسط منذ القرن العاشر الميلادى مما عقد الأمر بالنسبة لليهود ؛ حيث حاولت هذه المدن وقف التجارة اليهودية قد استطاعتها (٢) . اتجه التجار اليهود إلى أماكن أكثر أمناً مثل الموانئ التجارية فى العالم الإسلامى ومنها عدن خاصة أنها كانت تابعة فى ذلك الوقت لنفوذ الدولة الفاطمية التى وصل أهل الذمة فيها إلى أعلى المناصب الحكومية ؛ مثل بلطىال بن شفتيا ويعقوب بن كلس الذى تدور شكوك حول إسلامه ، ومع ذلك ظل يحتفظ بعلاقات وثيقة مع أهل ديانتهم السابقة بعد أن أسلم (٣) .

1 - Goitien, letters of medieval Jewish traders, Princeton University, U.S.A. 1975, p. 177 .

٢ - عبد الوهاب المسيرى ، موسوعة اليهود واليهودية والصهيونية ، المجلد الثانى ، مادة جماعة يهودية وظيفية تجارية .

٣ - 82 - Goitien, Jews and Arabs, p. 82 ، ترتبط الدولة الفاطمية بإسمان يهوديان هما يعقوب بن كلس وبلطىال بن شفتيا ، أما الأول فهو أبو الفرج يعقوب بن كلس ولد سنة ٣١٨هـ / ٩٣٠م لأبوين يهوديين فى بغداد وهاجر منها إلى سوريا مع أبوه ومنها إلى فلسطين ومن فلسطين إلى مصر سنة ٩٦٠م أيام الحكم الإخشيدى لمصر ، وأصبح مستشاراً لكافور الإخشيدى فى شئون المال والدولة ، وقد أسلم أملاً منه تقلد الوزارة ، ثم فر إلى القيروان ، وتقرب من المعز الفاطمى ، وخطط لغزو مصر وبعد الغزو قلده المعز بن المعز الوزارة سنة ٩٧٧م . أما بلطىال فقد وقع فى أسر الفاطميين عند غزوهم الشواطئ الإيطالية وكان معاصراً لابن كلس ، ولزید من التفاصيل راجع ، مارك كوهين ، المجتمع اليهودى فى مصر الإسلامية فى العصور الوسطى ، ترجمة نصرين مراد ، سمير نقاش ، المعهد اليهودى العربى ، جامعة تل أبيب ١٩٨٧م ، ص ١٧ ؛ عبد الوهاب المسيرى ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات اليهودية والصهيونية ، ج ٢ ، مادة: أقنان ويهود البلاط .

يرى بعض الدارسين^(١) أن تسامح الفاطميين مع أهل الذمة كان بمثابة ضرورة سياسية ، فمن وجهة النظر الدينية كان الفاطميون غرباء داخل مجتمع سنى أرادوا أن يضمنوا ولائهم كأقلية تبحث عن الأمان فى ظل سلطان يهيمنها ؛ فتلاقت المصالح ، وسبب آخر اقتصادى يرجع إلى استفادة الفاطميين من التحسن الاقتصادى والاجتماعى السريع للأوضاع يهود بلاد المغرب ، وتوظيفه فى صالحهم من خلال دفعهم إلى تجارة الهند ؛ فقد جاء فى ركاب الفاطميين من المغرب عدد من الأسر اليهودية التى عملت فى التجارة ، واندفعوا شرقاً إلى الهند مروراً بـ عدن ، وحققوا الكثير من الأرباح ، وتبرز وثائق الجنيزا^(٢) العديد من أسماء التجار اليهود المغاربة مقرونة ببلده فى الشمال الأفريقى يتعاملون فى تجارة الهند ، ويتخذون من عدن مستقراً ومقاماً سنين عدداً^(٣) .

استوعبت عدن خلال القرنين الخامس والسادس الهجريين / الحادى عشر والثانى عشر الميلاديين عدد من المجتمعات المختلفة من مصر وفارس والحبشة ومقاديشة (الصومال)

١ - Werner Daum, From Aden to India and Caro : Jewish World trade in the 11 the and 12th centuries, in Yemen 3000 years of art and civilization in Arabia felix, ed. Werner Daum Frankfurt, 1987, p. 169 : مارك كوهين ، المجتمع اليهودى فى مصر الإسلامية فى العصور الوسطى ، ص ٢٠ .

٢ - تعنى كلمة جنيزة العبرية فى العربية جناية وهى مشتقة من الكلمة الفارسية جنك بمعنى خزانة ، وفى العصور الوسطى أطلقت على الحجرة التى يخزن اليهود فيها أوراقهم الخاصة من خطابات وعقود وإيصالات وخلافه حتى لا تدنس كلمة الله التى قد تكون مكتوبة فى هذه الوثائق ، وأطلق الباحثون مصطلح وثائق الجنيزة القاهرية على مجموعة الوثائق التى عثر عليها فى حجرة مظلمة فى المعبد اليهودى بالقاهرة ، انظر حسنين ربيع ، وثائق الجنيزة وأهميتها لدراسة التاريخ الاقتصادى لموانئ الحجاز واليمن فى العصور الوسطى ، بحث فى الندوة العالمية الأولى لدراسات تاريخ الجزيرة العربية ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م ، ص ١٣١ .

٣ - ظهرت أسماء التجار اليهود المغاربة فى وثائق الجنيزا مقرونة بالبلاد التى خرجوا منها فى شمال أفريقيا ، مثل اللبدي والنفوسى والطرابلسى وهى مدن تقع فى ليبيا ، وقد يطلق لفظ مغربي على تجار المغرب العربى بصفة عامة ، راجع ، جوايتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند فى العصور لوسطى ، ص ٢٧٠ - ٢٧١ : Goitein, Letters of Medieval Jewish Traders, p. 177 - 178 .

وحضرموت (١) ، كما سكنها اليهود ، ويرى أحد الدارسين (٢) أن معظم اليهود الذين سكنوا عدن خلال العصور الوسطى كانوا قادمين من داخل اليمن أى من اليهود العرب ، وبينما هناك نسبة غير قليلة وفدت إلى عدن لاعتبارات تجارية أو شخصية شاركت إخوانها الإقامة في المدينة ، كما يرى مع آخر أن استقرار اليهود العابرين في مدينة عدن يرجع إلى القرن الخامس الميلادي (٣) ، من خلال الهجرات اليهودية من فارس ومن العراق ومن شمال أفريقيا عكست وثائق الجنيزة وجودهم في المدينة ، حيث عثر على حوالى مائة وخمسون وثيقة تشير إلى وجود مهاجرين من أصول غير يمنية في عدن (٤) ، ويرى Schechtman أن هناك نسبة معينة من سكان عدن اليهود ترجع في أصولها إلى أسلاف التجار اليهود القادمين من موانئ البحر المتوسط للتجارة مع الهند ، ثم استقروا في عدن وأصبحوا جزءاً من ذلك المجتمع (٥) ، وعلى الرغم من وجود ارتباط بين يهود عدن ويهود الداخل اليمني إلا أنه كانت هناك فروق واضحة بينهم ، حيث كان يشار إلى يهود عدن بالعَدَنِيّ وإلى يهود داخل اليمن باليمني (٦) ، ومع ذلك فقد كان اتصال يهود الداخل اليمني مع المجتمعات اليهودية الأخرى يتم عن طريق يهود عدن (٧) .

أضحت الأوضاع السياسية والاقتصادية في عدن خلال العصور الوسطى مواتية نسبياً لليهود ، حيث اندمجوا مع مجتمع المدينة ، وحتى القادمين من بلاد غير عربية لم تكن اللغة عائقاً لهم ، حيث عرفوا اللغة العربية وتحدثوا بها داخل عدن لأنها لغة التعامل (٨) ، فضلاً

١ - ابن الجاور ، المستبصر ، ص ١٣٤ .

2 - Joseph B. Schechtman, The Jews of Aden, Jewish socia. studies, vol 13 1951, p. 133 .

3 - Joseph B. Schechtman, The Jews of Aden, p. 133 , Reuben Ahroni, Te Jews of the British Crown Colon of Aden , Leiden 1994, p 20 .

4 - Encyclopaedia Judaica Jerusalem, 1972, p. 260 .

5 - Joseph B. Schechtman, The Jews of Aden, p. 133

6 - Encyclopaedia Judaica Jerusalem, p. 261 .

7 - Ibid., p. 260 .

8 - Götun, Letters of Medieval Jewish traders, p. 175 .

عن كونها لغة اليمنيين اليهود أنفسهم ، ومعظم الخطابات التي خرجت من عدن والتي تتناول أعمالاً تجارية كانت بالعربية ^(١) ، وأما اللغة العبرية فيرجع لليمنيين اليهود الفضل في المحافظة عليها حية خلال تاريخ طويل قراءة وكتابة ، والبحوث اللغوية في العبرية تتناول عبرية الإشكناز والسفارديم ^(٢) واليمنيين ، والتراث اليمنى اليهودى لم يكن الأقدم فحسب لكنه الأثقى ؛ فعلى سبيل المثال حافظ الفرق بين الحرف الثابت المفرد والحرف الثابت المزدوج ، وقدموا الكثير لدراسة القواعد العبرية ، ودرس اليمنيون اليهود العبرية لأبنائهم في المعابد باعتبارها مهمة مقدسة ^(٣) بجانب لغات أخرى مثل الآرامية التي ترجمت إليها التوراة وكتب بها التلمود البابلى ، واللغة العربية التي هي لغة البلاد الأصلية ، وهى اللغة التي تقرأ بها التوراة في صورتها العربية كما ترجمها الجازون سعديا الفيونى (٨٨٢ - ٩٤٢م) الزعيم الروحي في بابل ^(٤) ، ويبدو أن الجغرافيا كان لها أثرٌ في المحافظة على نقاء العبرية ؛ فالبعد المكانى عن عالم البحر المتوسط وما يوج به من تيارات سياسية وثقافية ، والأرض اليمنية التي حافظت بتضاريسها على اللغة العربية هي نفسها التي حافظت على العبرية ، بل ازدادت العبرية فصاحة بمجاورتها اللغة العربية التي تعد أرقى لغات المجموعة السامية ^(٥) . كل ذلك ساعد على بقاء العبرية في أرض اليمن ، بل إن الكنائس المسيحية الأربعة التي كانت باليمن قبيل دخول الإسلام استخدمت العبرية في صلواتها ^(٦) .

1 - Encyclopaedia Judaica Jerusalem, 1972, p. 261 .

٢ - شاع في الدراسات العربية استخدام مصطلح إشكناز وسفارد باعتبارهما يهود غربيون وشرقيون ، والإشكناز هم الذين ينتمون حضارياً إلى العالم الغربى بغض النظر عن أصولهم ، والسفارد يضمون يهود الشرق والعالم الإسلامى والعربى والجماعات اليهودية المتفرقة ، لمزيد من التفاصيل انظر ، عبد الوهاب المسيرى ، مرسوعة اليهود واليهودية والصهيونية ، ج٢ ، مادة الجماعات اليهودية الأساسية .

3 - Solomon Grayzel, A History of the Jews, Philadelphia, 1948, p. 736 .

4 - Aviva Klein-Franke, The Jews of Yemen, p. 267

٥ - عبد الوهاب المسيرى ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات اليهودية والصهيونية ، ج٢ ، مادة الجماعات اليهودية الأساسية .

٦ - عصام عبد الرزاق ، اليمن في ظل الإسلام ، ص ٢٨٦ .

تزوج التجار اليهود الوافدين من يهوديات عدن ؛ إذ اشتهروا بالجمال والجاذبية وامتنحتهم الأديين العربى والعبرى ، حيث نجد إحدى هذه الزوجات قد تمت بين تاجر من يهود أسبانيا تزوج من فتاة عدنية^(١)، ووفقاً للتشريع اليهودى لا يحل للزوج أن ينقل زوجته رغماً عنها^(٢)، وبالتالي وجد التجار اليهود المترددين على عدن أنه من المناسب الزواج بـزوجة أخرى فى المدينة يقيم معها فترة تراجده لإنهاء أعماله التجارية ، خاصة أن تعدد الزوجات كان منتشرًا بين اليمنيين اليهود^(٣)، كما انعقدت المصاهرات الدبلوماسية بين التجار وزعماء اليهود فى كلاً من القاهرة وعدن لتسهيل المعاملات التجارية ، حيث تزوج ناجد اليمن مضمون من أخت أبو زكريا جوده بن يوسف وهو من أبحار اليهود فى القاهرة فضلاً عن كونه تاجراً بارزاً فى تجارة الهند ، وتزوج أبو زكريا نفسه من أخت يهودى عدنى يعمل بتجارة الهند يدعى محروس من أصدقاء الناجد مضمون ، ويملك مركباً يعمل فى نفس التجارة^(٤) .

١- انظر ، جوايتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند ، ص ٢٥٨ ؛ لم يحرم التشريع اليهودى تعدد الزوجات بل إن نصوص التلمود تنص على أنه من حق الزوج أن يتزوج مثنى وثلاث ورباع ، وعلى الرغم من ذلك تأثر اليهود بالمجتمعات التى عاشوا فيها ؛ فيبدو أن التاجر الأسباني الذى كان يعيش فى مجتمع مسيحى كاثوليكي تأثر اليهود فيه بالزواج الأحادى من خلال لائحة جرشوم بن يهودا (٩٦٠ - ١٠٤٠م) التى نصت على منع تعدد الزوجات حيث لم يكن ذلك مخالفاً لا للشريعة اليهودية ولا لعادات المجتمع القبلى فى اليمن وفقاً للشريعة الإسلامية . - Grazel, A History of the Jews from the Bab-ylonian Exile to the Establishment of Israel, Philadelphia, 1966, p. 318 لمزيد من التفاصيل عن تأثر اليهود بعادات الزواج فى المجتمعات التى عاشوا فيها راجع ، ليلى أبو المجد ، عقود الزواج عند اليهود ، وتأثيره بعقود الزواج عند شعوب الشرق الأدنى القديم ، حوليات كلية الآداب ، جامعة عين شمس، المجلد ٢٤ ، الجزء الأول لسنة ١٩٩٥ ، نور الهدى عبد العال ، عادات وطقوس الزواج عند يهود المغرب ، وتأثر البيئة المغربية (بالعبرية) القاهرة ١٩٨٩م .

٢ - ليلى أبو المجد ، عقود الزواج ، ترجمة وتعليق على متن المشنا وشروح التلمود ، القاهرة ١٩٩٥م ، ص ٢٩٠ ، ٢٩١ .

3 - Solomon Grayzel, A History of the Jews, p 736 .

4 - Gortien, Mediterranean Society, Jewish communities of Arab World as portrayed in Documents of the Cairo, Geniza 969 - 1250, University of California, 2, p. 58

ولما كانت عدن ملاذاً آمناً لليهود من كل الأقطار وصل إليها أبراهام بن يجر قادمًا من الهند بعد سنين عدة ، حيث أنشأ هناك مصنع للبرونز وجمع ثروة كبيرة من هذه المهنة . ومن عدن بدأ يخاطب أهله في المهديّة بتونس التي تركها بسبب هجوم النورمان عليها سنة ١١٤٨م ويقول (وصلت إلى عدن مع ممتلكاتي وأطفالي وأريد أن أخبرك بأن لدى الكثير مما يكفيننا نسأل الله أن يبارك فيه لى ولأولادى ولكم أيضًا ... حاول أن تحدد من هو أفضل أبناء أخى الكبير جوزيف أو أبناء أختك براخيا حتى أزوجه من ابنتى)^(١) وفى هذه الحالة نجد نوعًا من ازواج العائلى يخطب فيه والد الفتاة أحد أفراد الأسرة ليكون زوجًا لها فى محاولة للم شمل مرة أخرى .

انصهر السكان اليهود داخل المجتمعات الإسلامية التي عاشوا فيها ، وإن ما تمتع به أعضاء هذه الجماعات من انفصال نسبي عن مجتمع الأغلبية ، لا يختلف بأي حال عما يتمتع به أعضاء أى أقلية دينية أو إثنية فى أى مجتمع^(٢) من خلال الخصوصية الدينية والثقافية التي أباحها الشرع الحنيف ؛ فالنظام الاجتماعى فى اليمن نظام قبلى عاش اليهود فى كنف القبيلة وفى ظل حمايتها^(٣) ، وهو ما يسمى بنظام الجوار ، ويتضح هذا النظام جليًا من مرافقة يهود اليمن للقبائل اليمنية التي يعيشون فى حمايتها عند فتحهم للقدس فى عهد عمر بن الخطاب ، وفى فتحهم لبلاد المغرب فى النصف الثانى من القرن السابع الميلادى / القرن الأول الهجرى^(٤) ، ومن المعلوم أن القبيلة ربما تهاونت فى الثأر والانتقام لأحد أفرادها ، وربما لا يغضب له إلا فرع واحد هو أهله الأقربون ، لكن إذا اعتدى أى غريب أو قريب على يهودى فإن القبيلة كلها تهب للانتقام له لأن ذلك اعتداء على شرفها وكرامتها^(٥) .

5 - Gontem, Letters of Medieval Jewish traders, pp. 203 , 204 .

٢ - عبد الوهاب المسيرى ، موسوعة اليهود ، المجلد الثانى ، مادة الاستقلال اليهودى .

٣ - صالح بن داود الأنسى ، فتح الملك المعبرود فى ذكر إجلال اليهود ، مقدمة المحقق . ص ١٩٢ .

4 - Yosef Tobr, The Jews of Yemen, p. 37 .

٥ - أحمد فخرى ، اليمن مضامها وحاضرها ص ٣٧ ، هذه العادة العربية جعلت مراكز الدراسات والأبحاث الأوروبية التي تبحث فى التاريخ العربى القديم وخاصة فى تاريخ جنوب الجزيرة العربية ترسل على رأس بعثاتها إلى هناك علماء يهود ، فقد اختير المستشرق اليهودى الفرنسى جوزيف هاليفى لرئاسة بعثة أثرية إلى اليمن فى النصف الثانى من القرن الثامن عشر الميلادى ، فكونه يهودى يستطيع أن يتجول بين =

تغير هذا النظام قليلاً في عدن حيث حلت السلطة الحاكمة مكان القبيلة : أى أن اليهود دخلوا في حماية حكام المدينة ، واختلطوا بأهلها ^(١) . ويشهد أحد الدارسين اليهود ^(٢) بأن الجماعات اليهودية التى سكنت المدن شاركت المسلمين فى المواطنة ، وهذا فى رأيه أمر يدعو إلى الاحترام . وهذا ما أقره الإسلام فى كل البلدان التى فتحت ، إلا أن Goitein ^(٣) يرى أن اليهود تعرضوا لإذلال شديد فى اليمن كأتباع ديانة أخرى ، بينما كانوا يحترمون لتفوقهم فى مجال الحرف التى تساهم فى اقتصاد البلاد . وهذا أمر يدعو للدهشة لصعوبة الفصل عند التعامل مع اليهودى بين دينه وحرفته . والقول فى شقه الثانى صحيح : إذ أن العرب دوماً كانوا يأنفون من الصنائع والحرف ، وبالتالي أنصب احترامهم على من يقومون بها ^(٤) ، فهل يتفق الإذلال والاحترام فى آن واحد ولشخص واحد ؟ .

قضية انتزاع اليهود بحى فى المدينة الإسلامية تحتاج لإعادة نظر ، فهى تختلف حسب الزمان والمكان ، بل إنها تختلف من مدينة إلى أخرى داخل الإقليم نفسه : ففي عدن تلك المدينة الحبيسة كان حال اليهود يختلف : فمدينة عدن التى يستدير حولها البحر ^(٥) ، تبلغ مساحتها الإجمالية حوالى ٢٠٠ كيلومتر مربع تمتد ك رأس صخرى فى مياه خليج عدن ، وهى بمثابة بركان خامد مساحة امتداده فى مياه خليج عدن حوالى ثمانية كيلو مترات ونصف

= أفراد القبائل اليمنية التى كانت تتمتع باستقلال ذاتى بكل حرية . خاصة أن الشهامة العربية تقضى بعدم الاعتداء على العزل : لأن ذلك الاعتداء يشين الكرامة البدوية التى رأت أن قتل اليهودى لا يختلف عن قتل المرأة أو الطفل ، كما قام اليهودى الألمانى إدوارد جلازير الذى ترجم الجزء الثانى من كتاب الأكليل إلى اللغة الألمانية بثلاث رحلات إلى اليمن فى إطار البحث العلمى ، راجع ، محمد بيومى مهران ، دراسات فى تاريخ العرب القديم ، دار المعرفة الجامعية ، الإسكندرية ٢٠٠٤م ، ص ٦١ ، ٦٦ ، ٦٨ .

1 - Goitein, Jews and Arabs, p. 74 .

2 - Eliyahu Ashtor, The Jews and Medierranean Economy 10th - 15th centuries, London 1983, p. 165 .

3 - Jewish Society and institution under Islam, p. 175 .

٤ - كان اليهود فى اليمن لا يمكن الاستغناء عنهم كحرفيين وصناع ، ولعل ذلك كان من أسباب بقائهم هناك ، راجع . . Goitein, Jews and Arabs, p. 75 .

٥ - ابن الجارر ، المستبصر ، ص ١٠٦ .

يربطها بالبر برزخ رملى (١) ، ووادى يلتف حوله سلسلة جبلية نقر القدماء له باب فى الصخر من ناحية صدر الوادى ، ثم أضفى هذا الباب الطريق الوحيد الذى يصل مدينة عدن بأقاليم اليمن الأخرى (٢) . مدينة بهذه المواصفات تقع بين الجبل والبحر وبهذه المساحة أين ينتزى اليهود فيها ؟ هنا يمكن القول أن الاختلاط فرض نفسه ، لكن ربما كانت هناك بعض التجمعات السكانية اليهودية فى مكان ما فى المدينة أطلق عليه أحد الدارسين حافة اليهود أو قاع اليهود أسوة بما كان موجوداً فى مدينة صنعاء (٣) ، فذلك لا يعنى أنه ضم كل يهود عدن ، ويمكن اعتباره حتى من أحياء المدينة مثلما أن هناك أحياء أخرى يجمع بين سكانها حرفة ما أو مهنة معينة .

تظهر عبارة حتى اليهود على خريطة أوردها أحد الدارسين (٤) لعدن القديمة بالقرب من السوق وفى حضن الجبل ، ومن المرجح أن يكون الدارس قد بنى استنتاجه هذا على وجود مقبرة لليهود فى نفس المكان تم اكتشافها حديثاً (٥) ، وهل يرتضى أثرياء اليهود فى عدن من التجار وغيرهم الإقامة فى مثل هذه الأحياء التى تضم الدخما ، والعامية ؟ والراجع أن الكثير منهم ، وخاصة طبقة التجار والذين يعملون فى خدمة الميناء أقاموا بالقرب منه ، كما أنهم شاركوا فى الحياة الاجتماعية للمدينة بحفر الآبار ، ومعلوم القيمة الاستراتيجية والاجتماعية للآبار فى مدينة عدن (٦) . قد يكون انعزال اليهود مقبرلاً فى أوروبا كرد فعل على اضطهاد الكنيسة لهم ، لكن فى ظل الحضارة الإسلامية وخاصة خلال العصر الفاطمى ؛ لقي أهل النعمة كل تقدير واحترام مما يدل على ما ذهبنا إليه من اختلاط اليهود بالمسلمين فى عدن .

١ - إيمان أحمد شمسان ، ازدهار تجارة مدينة عدن فى العصر الأيوبي والرسولى ، ضمن الندوة العلمية (عدن - نقر اليمن) جامعة عدن ١٩٩٩ م ، ص ٣١٩ .

٢ - ابن المجاور ، المستبصر ، ص ١٠٨ .

٣ - الواسعى ، تاريخ اليمن ، القاهرة ١٩٤٧ م ، ص ٢٩ .

٤ - شايك عبده سعيد ، ملامح تاريخية من المران فى كرتير - عدن فى العهد البريطانى ، ضمن الندوة العلمية عدن - نقر اليمن ١٩٩٩ م ، ص ٢٠١ .

5 - Eji Subar, Medieval Jewish Tombstones from Aden, p. 301 .

٦ - ابن المجاور ، المستبصر ، ص ١٣١ .

أقر أحد الدارسين^(١) اليهود باختلاط اليهود بالمسلمين ، ثم عاد وعمم بوجود حتى يهودى داخل مدن اليمن ، حيث يقول : (بالرغم من كراهية المسلمين لليهود ، كان يهود اليمن راضين بالحياة فى أحياءهم الخاصة ، حيث يوجد به المعبد ، ويمارسون داخل حيهم شعائهم وخاصة يوم السبت . هذا الانزواء كان من فوائده تسهيل أداء الفرائض الدينية) وطرح هذا الرأى للمناقشة يؤكد عكس ما ذهب إليه الكاتب فيبدو أنه أسقط الحاضر على الماضى ، ولم يغفل رضا اليهود بالعيش فى كنف المسلمين . أما تسهيل أداء الفرائض الدينية ؛ فهى مسألة يكفلها الشرع الإسلامى الحنيف ، ومن ثم يمكن التسليم بوجود أحياء لهم فى صنعاء وغيرها من مدن اليمن أقر الدارس بوجود اختلاط مجتمعى لهم فيها مع المسلمين ، أما فى عدن لا يمكن التأكيد على وجود حتى يهودى منفصل يعزل اليهود عن المسلمين للأسباب التى ذكرناها آنفاً .

شيد اليهود معبدهم فى عدن عند حافة الجبل بعيداً عن أحياء المدينة (وهو محفوف بالجبال والبحر)^(٢) حتى يتسنى لهم ممارسة شعائهم الدينية وأداء فرائضهم فى هدوء ، لم تقف على تاريخ إنشاء المعبد^(٣) وظلت عدن تحتفظ بمعبد يهودى واحد حتى الاحتلال

١ - Goitein, Jews and Arabs, pp. 74 - 75 .

٢ - شهاب الدين أحمد بن محمد بن على بن حجر الهيتمى ، الفتاوى الكبرى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٣م ، ٤ ، ص ٢٤٨ .

٣ - سئل ابن حجر الهيتمى (أفتى بعضهم بهدم جميع كنائس اليمن ، فهل ما قاله صحيح أم لا ؟ فأجاب نفع الله سبحانه وتعالى بعلمه المسلمين بقوله : اليمن مما أسلم أهلها عليه ، وقد ألحق الشبخان هذا القسم بما علم حدوثه فى الإسلام ، فى أن ما شك فى حدوثه ، أو قدمه فيه من الكنائس لا يهدم ؛ لاحتمال أنه كان بيرية ، وأن العمارة اتصلت به . لكن جرى ابن الرقعة ومن تبعه فى كنائس القاهرة على ما يصرح بهدم جميع كنائس عدن لاستحالة ذلك الاحتمال فيها ؛ لأن السور المحيط بها قديم قبل الإسلام وهو محفوف بالجبال والبحر فلا يمكن أن كنائسها كانت بغير عمارة البلد وأنها اتصلت بها) الفتاوى الكبرى ، ٤ ، ص ٢٤٨ ، والفتاوى فى مجملها تنم عن قدم المعبد اليهودى فى عدن ، ويبدو أنه يرجع إلى ما قبل الإسلام ، وجاء بناءه فى آخر الروادى عند التقائه بالجبل ، وعندما زاد عمران المدينة ؛ رشح العمران على المعبد مما تطلب فتوى بهدم المعبد ونقله إلى مكان آخر فى المدينة ، ولما كانت المدينة محاطة بالبحر من جهة والجبال من جهة أخرى استحالة هدمه .

البريطاني^(١). أشارت إحدى الفتاوى الفقهية الإسلامية التي تعود إلى العصور الوسطى إلى وجود كنيس لليهود في عدن دار حول هدمه جدل فقهي^(٢)، لكن للأسف لم يعرف تفاصيل عن الظروف التي أثارت هذا الجدل ونتائجه^(٣). ويشير أحد الدارسين^(٤) إلى أن اليهود في عدن صنعوا أردية خاصة يرتديها اليهودي أثناء الصلاة، وكانت تزين حسب الطلب؛ فعلى سبيل المثال كان يطرز عليها اسم صاحبها، وبعض العبارات التوراتية بخيوط مذهبه، وذاعت شهرتها خارج عدن، حيث طلبها يهود مصر من إخوانهم في عدن، ويرى أنه لم يكن هناك شكل موحد أو محدد لهذه الأردية في ذلك العصر، كما لم يكن هناك رداء موحد للصلاة داخل المعابد.

يعتري الغموض عدد سكان عدن بعامة واليهود منهم خاصة؛ إذ لم يكن هناك إحصائية واضحة عن عدد اليهود في عدن فترة الدراسة، إلا أن هناك اجتهادات لبعض الرحالة - زاروا المدينة بعد فترة الدراسة بقرن من الزمان - لا ترقى إلى مصاف الحقيقة التاريخية فهي غير موثقة بأدلة دامغة؛ فعلى سبيل المثال ينقل بعض الكتاب عن ماركو بولو الذي زار عدن في سنة ١٢٨٥م رقم ٨٠٠٠٠ كعدد لسكان عدن، بينما دى فارتيماء الإيطالي (Di Varthema) الذي زار عدن سنة ١٥٠٤م يقدر سكان عدن بخمسة أو ستة آلاف عائلة^(٥)، ولم ترد أى إشارات عن عدد السكان اليهود في المدينة، وتقديرات الرحالة دائماً ما تخضع للتخمين في وقت عزت فيه وسائل الإحصاء الدقيق، فضلاً عن أن الفترة القصيرة التي يقضيها الرحالة في المدينة قد لا تمكنه من طرح رقم صحيح لعدد السكان.

وللخروج ببعض التقديرات التي تقترب من الحقيقة لسكان مدينة عدن، يمكن الاعتماد على ما توفر لدينا من بيانات عن سكان مدينة صنعاء وفقاً للمصادر الإسلامية، حيث كان

١ - شايب عبده سعيد، ملامح تاريخية من العمران في مريتر - عدن في العهد البريطاني، ص ١٩٧، ٢٠١.

٢ - ابن حجر الهيتمي، الفتاوى الكبرى، ٤، ص ٢٤٨.

3 - Reuben Ahroni, the Jews of the British crown colony of Aden, p. 23.

4 - Goitein, Jews and Arabs, pp. 74 - 75.

5 - Reuben Ahroni, the Jews of the British crown colony of Aden, p. 22.

مجموع دور مدينة صنعاء سنة ٣٨٠ هـ / ٩٩٠ م ألف دار وأربعة^(١) منها خمسة وثلاثون دار لليهود^(٢) ، أى أن اليهود يمثلون أكثر من ٣,٥٪ بقليل من مجموع السكان فى المدينة ، وصنعاء فى ذلك الوقت كانت العاصمة السياسية لليمن ، والعواصم دائماً ما تكون مناطق جاذبة للسكان ، وبالتالي يمكن اعتبارها أكثر مدن اليمن سكاناً فى تلك الفترة ، وينطبق هذا الكلام على اليهود أيضاً ؛ إذ أنهم دائماً ما يفضلون القرب من أصحاب السلطان والعيش فى حمايتهم ، كما كانت صنعاء تمثل أكبر تجمع لليهود فى اليمن ؛ من حيث زعامتها للمجتمع اليهودى آنذاك ، فإذا اعتبرنا أن متوسط عدد الأسرة فى الدار الواحدة من خمسة إلى سبعة أفراد ؛ فيكون مجموع سكان صنعاء ما يقرب من ٧٠٠٠ نسمة نصيب اليهود منهم لا يزيد عن ٢٥٠ نسمة ، وهو عدد مناسب لسكان مدينة خلال العصور الوسطى ، وعندما انتعشت عدن تجارياً وأضحت تحت النفوذ الفاطمى ؛ انتقلت زعامة اليهود الروحية إليها ، ويبدو أن اليهود قد تجاوز عددهم عدد إخوانهم فى صنعاء بكثير ؛ خاصة بعد أن أصبحت عدن مدينة جاذبة بعد اهتمام حكامها بالميناء وبالتجارة ، فقد أتى إليها اليهود من كافة الأتحاء بحثاً عن الربح السريع والعمل فى الأموال السائلة . لكن لا يمكن التسليم بصحة التقديرات الضخمة التى أوردها الرحالة لسكان عدن ، ويبدو أن الثراء الكبير لسكان المدينة انعكس على تقديراتهم .

اتسمت علاقة يهود عدن بإخوانهم بالتواصل على الرغم من انعزال اليمن جغرافياً ، حيث حافظوا على علاقاتهم بإخوانهم فى الدين فى كل العالم عن طريق التجارة حيناً ، وعن طريق العلاقات الدينية أحياناً أخرى^(٣) ؛ فمنذ القرن الثالث الميلادى كانت هناك علاقات لليمنيين اليهود مع إخوانهم فى طبرية والجليل بفلسطين ، يؤكد ذلك إرسال رفات عدد من اليمنيين اليهود لتدفن هناك^(٤) ، حيث وجد الأثريون قبوراً ترجع للقرنين الثالث والرابع الميلاديين لليهود من اليمن ، كما عثر على نقش من جنوب الجزيرة فى نفس المكان يرجع لنفس

١ - الخزرجى ، اليمن فى عهد الولاة ، ص ٣١ .

٢ - انظر صالح الأتسى ، فتح الملك المعبرود ، مقدمة المحقق ، ص ١٩٢ .

3 - Herbert S. Lewis, After the Eagles Landed the Yemenites of Isreal, p. 17 .

4 - Yosef Tobi, the Jews of Yemen, Leiden 1999, p. 42 .

الفترة^(١)، وظلت هذه العلاقات موصولة وقرينة مع طبرية التي أضحت مركزاً للفلسطينيين اليهود منذ فترة الرابي الحانان (Johanan) المتوفى ٢٨٠م حتى فتح المسلمون المدينة، وعندها تحولت قيادة المجتمع اليهودي الديني والروحي إلى القدس^(٢). اتصل أخبار اليهود في طبرية بملوك حمير ويهود مملكتهم للضغط على نصارى اليمن واضطهادهم، وذكرهم بما فعله الرومان بهم في أحداث سنة ٧٠م^(٣)، واستمرت العلاقات حتى القرن السادس الميلادي.

أقرت الخلافة العباسية بالحكومة الذاتية أو القيادة الروحية لليهود في العراق (بابل) باعتبارها حكومة لهم في الدولة الإسلامية، بعدما كانت القدس هي التي تحتل هذه المكانة منذ الفتح الإسلامي^(٤)، وعلى الرغم من ذلك ظلت مدرسة القدس تؤدي دورها الديني لصالح المجتمعات اليهودية في الخارج، وبدأ مع الفتح الإسلامي ما يسمى بالفترة الجاؤونية (جاؤونيم تعني فقهاء اليهود مفردها جاؤون نسبة إلى لقب جاؤون الذي كان يسبق اسم رؤساء المدارس اليهودية في العراق وفي فلسطين)، حيث أسس الفقهاء اليهود مدرسة بومبدثة بجوار الأنبار سنة ٥٨٩م وظلت تعمل حتى عهد آخر رؤسائها الجاؤون صمويل كوهين بن حفنى ت ١٠٣٤م، ومدرسة سورا القريبة من الحلة سنة ٦٠٩م التي ظلت هي الأخرى تعمل وتنافس الأولى حتى عهد الجاؤون حاي بن شيرا المتوفى في حدود ١٠٣٨م، ومن ثم انتقل مركز اليهود العلمي والروحي إلى الأندلس، وبعد مئة سنة آل عرش الخلافة العباسية إلى المقتفى لأمر الله محمد (٥٣١ - ٥٥٥ هـ / ١١٣٦ - ١١٦٠م)، حيث فتحت في عهده مدارس علمية جديدة في العراق وظلت مستمرة حتى سقوط بغداد.

١ - Aviva Klein-Frank, The Jews of Yemen, p. 266.

٢ - بعد فتح المسلمون طبرية خسرت طبرية مركزها الرائد بعدما تزعمت القدس قيادة المجتمع اليهودي في فلسطين، انظر: Mann, The Jews in Egypt and in Palestine under the Fatimid caliphs, New York, 1970, 1p. 166.

٣ - جواد على، المنصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ٦ ص ٥٤٠، عظم الرومان هيكل اليهود في القدس سنة ٧٠م وعلى أثر ذلك فر الكثير منهم إلى الخارج.

٤ - Mann, The Jews in Egypt and in Palestine under the Fatimid caliphs, New York, 1970,

قامت تلك المدارس على التبرعات والهبات ، وأدى ذلك إلى التنافس فيما بينها لجذب الأتباع من كل مكان يوجد به يهود ، ودأبت على إرسال العلماء والحكماء من تلامذها إلى البلاد البعيدة لجمع التبرعات والهبات (١) وكان أهم أعمال هذه المدارس إصدار الفتاوى الدينية لليهود الشرق والغرب ، وكانت الأسئلة تتوارد عليهم من جميع الأقطار وفتاواهم نافذة الكلمة عند جميع الطوائف اليهودية (٢) ، وأول اتصال موثق ما بين يهود اليمن والقيادة الروحية في العراق يؤرخ بمنتصف القرن العاشر الميلادي ، من خلال خطاب من الجاؤون نحميا بن كوهين جاؤون مدرسة بومبادثة (٣٤٤ - ٣٥٦ هـ / ٩٥٥ - ٩٦٧ م) أرسله إلى اليمن يطلب تبرعات من الجماعات اليهودية في اليمن للجاؤونية (٣) .

هناك شيء من الغموض يحيط بعلاقة اليمانيين اليهود بإخوانهم في العالم الإسلامي خلال الفترة من دخول الإسلام إلى قرنين أو ثلاث من الزمان ، ويرجع أحد الدارسين اليهود ذلك إلى انخفاض الأهمية العملية والثقافية لشبه الجزيرة العربية وخاصة اليمن ، حيث وجدت نفسها على هامش العالم الإسلامي بعد أن أصبحت دمشق عاصمة للدولة الإسلامية ، وبالتالي ضاعت المجتمعات اليهودية في تلك المنطقة في غياهب النسيان (٤) ، لكن يبدو أن ذلك راجع إلى حالة الفقر التي كانوا يعيشونها ، ولا يمكن القبول بانعزال اليمن عن العالم اليهودي بدليل وجود اتصالات مع فلسطين ترجع إلى القرون الأولى للميلاد (٥) ، وعندما تضخمت ثروات اليمانيين اليهود بفضل عملهم بالتجارة الهندية تفاوضوا عن الأسباب السابقة وبدأت رسل المدارس تصل تترى إلى عدن لجمع التبرعات والهبات وأصبحت تلك المدينة في بؤرة اهتمام رجال الدين اليهودي في المدارس اليهودية بعد انقطاعهم عنها فترة من الزمان .

1 - Menahem Ben Sasson, inter-communal relation in Geonic period, in The Jews of Medieval Islam, ed. Daniel-Frank, Leiden, 1995, p. 23 .

٢ - بنيامين التطيلي ، رحلة بنيامين ، ١٩٩٠ - ٢٠٥ .

3 - Yosef Tobi, Jews of Yemen, p. 43

4 - Reuben Ahroni, the Jews of the British crown colony of Aden, p. 17

تزعّم يهود عدن الجماعات اليهودية في اليمن بعد نقل الحرة زوجة المكرم الصليحي عاصمة الصليحيين من صنعاء إلى ذي جبلة سنة ٤٦٠ أو ٤٨٠ هـ^(١) القريبة من عدن ، وكانت هذه المدينة قد أنشأها عبد الله بن محمد الصليحي سنة ٤٥٨ هـ^(٢) ، وحملت المدينة اسمها من اسم يهودى كان يبيع الفخار في الموضع الذى بنيت فيه^(٣) ، وقد صاحب اليهود الصليحيين إلى عاصمتهم الجديدة ؛ إذ أنهم كانوا أكثر تسامحاً مع اليهود من بنى حاتم الذين تغلبوا على صنعاء وما جاورها سنة ٤٩٢ هـ / ١٠٩٩ م ، وصاحب انحسار دولة الصليحيين هجرة ليهود من شمال ووسط اليمن إلى مناطق نفوذ الصليحيين ، خاصة إلى مدينة عدن حيث تزايدت أهمية المدينة كميناء ومحطة على طريق التجارة البحرى بين حوض البحر المتوسط والهند ، حيث كان يحكمها بنو معن ثم بنو زريع نيابة عن الصليحيين^(٤) ثم استقل بها أعقاب الزريعيين كما أسلفنا ، ومن ثم أصبح الاتصال بالمراكز اليهودية الأخرى يتم عن طريقها^(٥) وانتقال القيادة الروحية ليهود اليمن إلى عدن وفقاً للتغيرات السياسية التى حدثت في شمال اليمن ووسطها وفي مصر بدأ عهد جديد لليهود عدن أو بالأحرى لليهود اليمن بالكامل ، وتجدر الإشارة إلى أنه على الرغم من انتشار اليهود في أقاليم اليمن المختلفة تحت حكم سلطات مختلفة إلا أنهم يمثلون وحدة واحدة من المنظور اليهودى الداخلى ، وسلطة

١ - بدأت دولة الصليحيين في الانحدار بعد وفاة على بن محمد الصليحي وانغماس المكرم ابنه في الملذات . فبدأت تبحث عن عاصمة أكثر هدوءاً من صنعاء التى بات أهلها في حالة استنفار دائم لحرب ما أثر على اقتصادياتها ؛ فوجدت في ذي جبلة مبتغاه ، حيث تقع بين نهري ، وحالتها الاقتصادية جيدة ، وضحت من خلال سكانها الذين كان جل اهتمامهم هو الإنتاج ، راجع عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٦٢ ، يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى في أخبار القطر اليماني ، ص ٢٦١ ؛ بعد موت سبأ بن أحمد الصليحي سنة ٤٩١ أو ٤٩٢ هـ / ١٠٩٨ أو ١٠٩٩ م خرجت صنعاء وأعمالها عن مملكة الصليحيين ، حيث استولى عليها يومئذ السلطان حاتم المفلسى الهمداني ، أين فؤاد سيد ، مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامى ، ص ٣٨٧ .

٢ - وجيه الدين الشيباني ، قرّة العيون ، ورقة رقم ٢٥ ابن خلدون ، العبر وديوان المبتدأ والخير ، ص ٤ .

٣ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٦٢ ؛ وجيه الدين عبد الرحمن بن علي الشيباني ، قرّة العيون في أخبار اليمن الميمون ، ورقة رقم ٢٥ ؛ يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى في أخبار القطر اليماني ، ص ٢٦١ .

4 - Yosef Tobl, Jews of Yemen, p. 40 .

الناجد في ظل حكم بنى زريع في عدن كانت تهيمن بنفس القادر على اليهود في المدن اليمنية الكبرى مثل صنعاء وصنعاء ، وبعبارة أخرى كانوا يمثلون وحدة واحدة على الأقل في نظر يهود العالم الإسلامي تحتنا رئاسة ناجد واحد في عدن^(١) .

صاحب التغيرات السياسية تغيرات دينية ، كان أهمها بالنسبة لليهود اليمن توجه يهود اليمن بوجودهم شطر القيادة الدينية لليهود في مصر ، التي كان من الطبيعي أن تتبع جاذبية القدس الواقعة تحت النفوذ الفاطمي ، حيث اعترف الفاطميون في أول عهدهم برئيس أكاديمية فلسطين رئيساً على يهود دولتهم ، وكان ذلك - من جانبهم - رغبة في ضمان مطالبهم السياسية بالخلافة ، وليس لتخوفهم من ولاء اليهود في دولتهم للزعامة اليهودية في العراق ، والدليل على ذلك استمرار وجود أتباع في مصر واليمن وأفريقية للمدارس العراقية ، خاصة أن المنافسة بين أكاديمتي فلسطين والعراق دفعت بأكاديمية فلسطين إلى الهامش عندما راجت شهرة حكماء الدين في العراق في القرن الحادي عشر الميلادي^(٢) ، وبالتالي ملكت مصر في أيديها مفاتيح الهيمنة السياسية والدينية ؛ فلا يمكن أن تظل العلاقة بين يهود اليمن والمدارس اليهودية في العراق قائمة بنفس الحرارة والقوة التي كانت قبل الهيمنة الفاطمية على يهود اليمن ، خاصة مع وجود العداء العباسي الفاطمي في أنحاء العالم الإسلامي ، ومع ذلك ظلت اتصالاتهم مع المدارس العراقية قائمة على استحياء ، حيث كانت رسل المدارس العراقية^(٣) التي تأتي إلى اليمن لجمع التبرعات تستقبل بحفاوة بالغة ، كما أرسل ناجد اليمن وأثرياء اليهود التبرعات لصيانة المدارس العراقية^(٤) .

1 - Yosef Tobi, Jews of Yemen, p. 41 .

٢ - مارك كوهن ، المجتمع اليهودي في مصر الإسلامية في العصور الوسطى ، ص ٣١ ، ٣٣ .

٣ - كان من عادة المدارس العراقية والفلسطينية أن ترسل إلى الجماعات اليهودية في العالم بعض رجال الدين اليهودي من الفقهاء والحكماء لجمع التبرعات لمدارسهم ، وقد أورد الكتاب اليهود تفصيل لأحدى إحالات جمع التبرعات التي خرجت من العراق متجه إلى الغرب في أواخر القرن العاشر الميلادي حيث زاروا مصر ثم شمال أفريقيا وعرجوا منها على أسبانيا ثم إيطاليا وبعد انتهاء مهمتهم تعرضوا للقرصنة وهم في طريق عودتهم ، انظر : Mann, Texts and Studies in Jewish History and Literature, new York, 1972, p 86 ; Mann, The Responsa of the Babylonian Geonim as A Source of the Jewish History, Jewish Quarterly Review, 1, 1918, pp. 168 - 169 .

4 - Encyclopedia Judaica, p. 261 .

بحول جزء كبير من تبرعات اليمينيون اليهود إلى المدرسة اليهودية الفلسطينية في مصر^(١)، يوضح ذلك خطاب نشره الكاتب اليهودي أشطور (Ashtor) في دورية صهيون العبرية (العدد الرابع ١٩٣٩م) يشير فيه راية عدن إلى اعترافهم بسيادة زعماء المجتمع اليهودي في مصر عليهم ، وأنهم يمثلون المرجعية الدينية لهم ، حيث خرجت الخطابات من عدن إلى جاؤونية القاهرة للاستفسار عن بعض المسائل الدينية ومعها الهدايا والتبرعات ، ثم عاد الرد بحمل الإجابات ليهود عدن وسائر يهود اليمن^(٢)، ويبدو أن الفاطميين كانوا متلهفين على استحداث مؤسسة مستقلة لزعامة يهود مصر ، وذلك بغية إبطال ولاء هؤلاء اليهود لرأس الجالوت الذي كان يعنيه العباسيون^(٣)، والراجع أنه لم تكن هناك مرحلة أخرى في تاريخ يهود اليمن كانت العلاقات مع التجمعات اليهودية في العالم أقوى من تلك الفترة - فترة النفوذ الفاطمي - : فوضعهم الاقتصادي القوي في قلب التجارة الهندية من خلال عدن ، وحرمتهم في التصرف ساعدا على تحقيق مكانة هامة في أعين المراكز الدينية التي كانت تبحث عن التبرعات والهبات ، ومن ثم كانوا خلال تلك الفترة مانحين لا ممنوحين^(٤). يؤكد ذلك خطاب يعود سنة ١١٣٣م أرسله ناسي وقاضي (Dayyan) اليهود في القاهرة هاكوب بن سليمان (Hakkohen b. Solomon) إلى يعقوب بن سالم أحد قضاة عدن يطلب مساعدة مالية من إخوانه في الدين ، ويحس - في رسالته - يعقوب بأن يقنع ويشجع يهود عدن ليكونوا كرماء وأن يدفعوا بسخاء^(٥).

١ - كان هناك منافسة بين مدارس العراق ومدرسة القدس على اجتذاب الأتباع من يهود العالم الإسلامي ، ومن ثم ضمان التبرعات والهبات التي تصل من هؤلاء ؛ لذلك حاولت كل منها أن تثبت أنها الأحق بالولاية على اليهود ، راجع : Ben Sasson, Inter-Communal Relation in Gonic period, p. 23 .

2 - Encyclopedia Judaica, pp 260 - 261 .

٣ - مارك كوهن ، المجتمع اليهودي في مصر الإسلامية في العصور الوسطى ، ص ٣١ .

4 - Yosef Tobi, Jews of Yemen, pp. 44 - 45 .

٥ - Mann, The Jews in Wgypt and in Palestine under the Fatimud Calips, 2, pp. 366 - 367 .

ديان اليهود أو أب بيت الدين هو أحد الأئمة اليهود الذي يستند إليه رئاسة المحكمة ، وهناك شروط يجب توافرها في الديان منها أن يكون من طلاب المدارس الجاؤونية ، وأن يكون متفهما في الشريعة التلمودية ، راجع Mann, Ibid, 1, pp. 246 , 256 .

أُتاح الإسلام للأقليات الدينية مثل اليهود نوعاً من الحكم الذاتي تمارس في نطاقه شرائعها المتبعة ؛ فقد بقى التشريع والقضاء والشعائر الدينية والعادات والتعليم والمساعدات الاجتماعية من صلاحيات هذه الأقليات ، وأصدرت السلطة الإسلامية مرسوماً لتعين زعماء الطائفة الذين انتخبته الطائفة نفسها في مناصبهم ^(١) . تزعم المجتمع اليهودي في عدن وسائر اليمن خلال فترة الدراسة عائلة بوندار وهي عائلة فارسية تعود بجذورها إلى نهاوند ^(٢) ، ساعدهم على ذلك عملهم بالتجارة ، واستيعابهم للبيئة العربية والمهام التامة بلغه العرب حتى وهم مازالوا في موطنهم الفارسي ^(٣) حيث اعتلوا منصب الناجد لمدة ثلاث أجيال متعاقبة أو يزيد ، وأطلق لقب الناجد على رئيس الجماعة اليهودية في الدويلات الإسلامية التي استقلت عن الخلافة العباسية ابتداءً من القرن العاشر الميلادي في أسبانيا والقيروان ومصر واليمن ، كان من أهم وظائفه إدارة الشؤون الداخلية للجماعة اليهودية داخل الدولة ، أى علاقة أعضاء الجماعة بعضهم ببعض ، وعلاقة الجماعة بالدولة وجمع الضرائب وحفظ الأمن للجماعة ، وهو يمثل السلطة القانونية كقاضى طبقاً لقوانينهم ويراقب عقود الزواج ويعلمهم بالمحرمات ويوجههم في صلواتهم ، وكان المسئول أمام السلطات الإسلامية عن جماعته وكان المتعارف عليه هو ترشيح وجهاء اليهود لشخصية من بينهم لهذا المنصب ثم تصدق الدولة على ترشيحه وتعيينه ^(٤) .

جاء ترشيح أبر على حسان بن بوندار ككبير للمجتمعات اليهودية في عدن واليمن في الفترة (١٠٩٧ - ١١٣٢ م) ؛ وتأتى قيادة حسان للمجتمع اليهودي مع بداية عهد جديد لعدن ، حيث ترحلت عدن واستقلت عن الدولة الصليحية ، وأصبحت تحت النفوذ المباشر

١ - مارك كوهن ، المجتمع اليهودي في مصر الإسلامية في العصور الوسطى ، ص ٣٠ .

٢ - انظر ، ابن الجاور ، المستنصر ، ص ١٤٠ .

3 - Goutein, letters of Medieval Jewish traders, p. 175 .

٤ - عن مهام الناجد والألقاب التي أطلقت عليه وأول ظهور له في المجتمعات اليهودية في العالم الإسلامي ،

انظر ، Goitein, Mediterranean Society, 2, p. 24 ; Mann, The Jews in Egypt and Palestine, Under The Fatimid Caliphs, i, p. 255

Under The Fatimid Caliphs, i, p. 255 : عهد الروهاب المسيري ، مرسوعة اليهود واليهودية والصهيونية ، المجلد الرابع ، مادة النجيد .

للدولة الفاطمية ، وتقلد حاكمها بالداعى للفاطميين سبأ بن أبى السعود (٤٨٩ - ٥٣٣ / ١٠٩٦ - ١١٣٨م)^(١) ، وانتعشت المدينة بفضل تجارة الهند ، وكان حسان يعمل وكيلاً لتجار فيها^(٢) ، ويبدو أن عمله بالتجارة وراثته هو الذى رشحه لهذا المنصب ، ومع أن منصب الناجد كان قد ظهر قبل ذلك التاريخ إلا أن هذا اللقب لم ينسب لحسان بن بوندار وإنما نسب بعد ذلك لولده مضمون ، وكما يبدو أنه كان يضطلع بنفس المهام التى يقوم بها الناجد دون أن يلقب به ، ثم تولى القيادة بعده ولده مضمون بن حسان بن بوندار (١١٣٢ - ١١٥١م) ، وهو من أشهر من تولى منصب الناجد فى اليمن ، حيث كان معترفاً به من الحكومات الإسلامية ومن زعماء اليهود فى العراق ومصر وفلسطين^(٣) ، واقترب اسمه بالناجد فى المراسلات الصادرة والواردة ، كما كان وكيلاً للتجار فى عدن ، علائجه بفضل حماية حكام عدن له ، حيث أقام شركة تجارية للعمل فى تجارة الهند مع بلال بن جرير المحمدي الحاكم الفعلى لعدن^(٤) ، والأخير كان وزيراً للداعى سبأ بن محمد أبى السعود صاحب عدن ، ثم بعد وفاته أصبح بلال مهيمناً على عدن وحتى يعطى الشرعية لحكمه أتى بمحمد بن سبأ وزوجه ابنته ومكنه من ملك أبيه^(٥) .

١ - راجع ، ابن الجاور ، المستبصر ، ص ١٢١ - ١٢٧ ؛ أبى مخرمة تاريخ ثغر عدن ، ص ٨٦ - ٨٨ ؛ أحمد حسين شرف الدين ، اليمن عبر التاريخ ، ص ٢٠٩ - ٢١١ .

٢ - راجع رسالة التاجر يوسف اللبدي (نسبة إلى مدينة لبدة الليبية) إلى حسان وكييل التجار فى عدن ، Goitein, Letters of Medieval Jewish traders, pp. 179 - 181 .

3 - Yosef Tobi, Jews of Yemen, p. 40 .

4 - Goitein, Letters of Medieval Jewish traders, p. 181 .

٥ - بعد وفاة الداعى سبأ آل الحكم لولده على الأغر حيث كان مقيماً بالدملوه فهم بالتخلص من بلال بن جرير وزير والده فى عدن ، فى نفس الوقت هرب أخيه محمد بن سبأ خوفاً منه مستجيراً بالوزير الصليحي منصور بن المفضل بن أبى البركات ، لكن القدر لم يمهّل الأغر لتنفيذ ما كان ينويه مما خلاص بلال بن جرير من مازق خطير فقد مات الأغر فى نفس العام ، وعلى أثر ذلك سير بلال رجال إلى محمد بن سبأ يدعوه إلى العودة إلى عدن لاستلام ملكه ، واستقبله استقبالاً حسناً وسانده حتى استرجع سائر ملك أبيه ، وجاء التقليد من الخلافة الفاطمية مع تلقيبه بالمعظم ولقب بلال بالشيخ السعيد الموفق السديد ، راجع ابن مجاور ، المستبصر ، ص ١٢٣ ؛ ابن مخرمة ، تاريخ ثغر عدن ص ٣٢ ، ٢١٧ .

ذاعت شهرة مضمون بن حسان داخل اليمن وخارجها ، وأسند إليه الإشراف على الميناء^(١)، وعقد اتفاقيات مهادنة لصالح التجارة الهندية مع قراصنة البحر (متجربة البحر) فى مياه البحر الأحمر والمحيط الهندي للمحافظة على انسياب التجارة فى أمان إلى ميناء عدن ، وكذلك هادن قطاع الطرق البرية وخاصة الطريق البرى بين عدن ومصر^(٢). خلفه فى منصب الناجد ولده (حلفون) خلف بن مضمون (١١٥٢ - ١١٧٢ م)^(٣)، الذى نتعرف عليه كأحد كبار التجار فى عدن من خلال وثيقة تبين فقدانه لسفينة فى البحر ، وكذلك من خلال قصيدة مدح تصفه بأمير المجتمع اليهودى فى عدن^(٤). عهد مضمون إلى ولده خلف بوضع مجموعة القوانين التى تنظم العمل داخل الميناء^(٥) حيث توافقت فترة توليه للمنصب مع فترة حكم عمران بن محمد بن سبأ (٥٥٠ - ٥٦٠ هـ / ١١٥٦ - ١١٦٥ م) والوصى أبو البر جوهر المعظمى (٥٦٠ - ٥٦٩ هـ / ١١٦٥ - ١١٧٤ م) آخر حكام بنو زريع ، وكما ورث خلف المنصب يبدو أنه ورث أيضاً الشراكة التجارية مع مدافع بن بلال بن جرير المحمدى ، ومن بعده أخيه ياسر اللذان ورثا مهام والدهما فى دولة بنى زريع حتى قبض على الأخير شمس الدولة توران شاه بن أيوب عندما دخل إلى عدن ، كما كان لمضمون ولد آخر هو داود ، وكان ذو حيثية فى المجتمع العدنى خلال الفترة المتبقية من عهد بنى زريع ! إذ يشير ابن المجاور إلى حفره لثلاثة آبار من المياه العذبة لسكان المدينة^(٦)، وعلى ما يبدو ظل منصب الناجد فى عقب حسان بن بندار حتى القرن الثالث عشر حيث احتل هذا المنصب يهودى يدعى مضمون بن داود الذى كان ناجداً فى عدن حوالى سنة ١٢٢٠م^(٧)، وهو على ما يبدو ولد لداود بن مضمون السلف الذكر ، والمؤكد أن منصب الناجد فى اليمن كان يورث من الآباء إلى الأبناء

١ - Reuben Ahroni, The Jews of The British Crown Colony of Aden, p 19

٢ - راجع جويتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند فى العصور الوسطى ، ص ٢٧٣ .

٣ - Yosef Tobl, the Jews of Yemen, p. 41 .

٤ - Eli Subar, Medieval Jewish tombstones from Aden, p. 303 .

٥ - انظر بعده .

٦ - ابن المجاور ، المستبصر ، ص ١٣١ .

٧ - Reuben Ahroni, The Jews of The British Crown Colony of Aden, p. 23.

مثلما كان فى مصر وفلسطين . ولقد عثر فى عدن على سبعة شواهد لقبور ترجع لهذه الأسرة دفنوا على مدار ثلاثة أرباع قرن من الزمان تحمل بالإضافة إلى أسمائهم لقب ناجد (١) .

انتشر نظام الوكالة فى العلاقات التجارية خلال العصور الوسطى خاصة فى الموانئ لتجارية ، وقوام هذا النظام هو أن يتاجر التاجر لحسابه الخاص وللآخرين من المستثمرين وينظم هذا العمل عقود شراكة بين الوكيل وشركائه (٢) . وفى عدن خلال عصر الصليبيين وضع هذا النظام بشكل جلى ، حيث عكسته وثائق الجنيزا اليهودية التى تغطى أعمال اليهود التجارية فى ميناء ، وكذلك رحلاتهم التجارية إلى الهند لمدة قرن ونصف من الزمان . يبدأ هذا النظام بإبرام عقد بين الركب وبين الموكل وفقاً للتشريع الإسلامى أو التشريع اليهودى يقدم الوكيل بمقتضاه كشف حساب عن كل رحلة تجارية يبين فيه حصص الشركاء . وحفظاً لحقوقهم كان كشف الحساب يودع عندما يكون ميناء عدن هو المحطة الأخيرة لرحلته التجارية ، وبأخذ مخالصة من الشركاء (٣) .

جرى لعرف التجارى على توافر شروط فى الوكيل ، منها أن يكون ذا ثروة بالقدر الذى يجعله يملك مكاناً متسعاً للتخزين سعى بالوكالة ، وأن يكون ذا سعة طيبة لدى الحكومة حتى يحصل على الترخيص اللازم (٤) ، ورحلة يوسف اللبدي إلى الهند التى منى فيها بخسائر فادحة توضح بجلاء نظام الوكالة ؛ فهو قد جمع بضائع من تجار تونسيين ، وبضائع أخرى من يوسف بن يعقوب الحكيم وكيل التجار فى مصر لمبادلتها ببضائع شبه القارة الهندية (٥) ، كما كان الوكيل يعمل كمصرف حيث تودع لديه النقود ليقوم نيابة عن موكله بعمليات السداد ، كما كانت الوكالة مقر لتسلم الخطابات وتلسيمها للتجار (٦) ويبدو أن نموذج بناء الوكالة ،

1 - Eli Subar, Medieval Jewish tombstones from Aden, p. 302.

٢ - حسنين ربيع . وثائق الجنيزا وأهميتها لدراسة التاريخ الاقتصادى لموانئ الحجاز واليمن فى العصور الوسطى ، ص ١٣٥ .

٣ - جواتيان ، دراسات فى التاريخ الإسلامى والنظم الإسلامية ، ص ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ .

4 - Goitein, Mediterranean society, Jews communities of Arab world, 1p, 189 .

5 - Goitein, Letters of Medieval Jewish Traders, pp. 177 - 178 .

6 - Goitein, Jews and Arab 4, . Their contacts through the Ages , p. 119 .

واعتماد اقتصاد المدينة على التجارة قد أثر في بناء العدنيين لمنازلهم خاصة في عهد آل زريع؛ فقد كانت " دورهم مربعة كل دار وحدها طابقين ؛ الأسفل منها مخازن والأعلى منها مجالس " (١) .

واكب رواج التجارة مع الهند ازدهار ميناء عدن ، وبرز وكلاء تجاريون في ذلك الميناء من المسلمين واليهود مما عاد بالنفع على التجار المحليين ، معظم الوكلاء المسلمين وفقاً لأوراق الجنييزة كانوا من القضاة ، وكذلك بالنسبة للوكلاء اليهود ، والأمير نفسه بالنسبة للتصاري (٢) ؛ إذ أن الديانات الساموية الثلاث تحض على الكسب المشروع عن طريق التجارة، مما عكس وجوداً ظاهراً لرجال الدين من أصحاب الثلاث ديانات في العمل بالتجارة داخل مدينة عدن ، وهو الأمر الذي أعطى للموكلين نوعاً من الأمان ، حيث كان وكيل التجار اليهود (٣) في عدن مضمون بن حسان رئيساً للقضاء اليهودي في اليمن (٤) ، وكانت محكمته الرباتية في ميناء عدن يخضع لها التجار والصناع اليهود في حوالي عشرين ميناء من الهند وسيلان (٥) ، فضلاً عن كونه قاضياً فقد أظهر براعة في علاقاته التجارية حتى مع الحكام المتجبرين والمتحكمين في طرق التجارة البرية المحتلة داخل الجزيرة العربية والطرق البحرية المتجهة إلى الهند ؛ فعقد معهم اتفاقيات تبيح له خروج ودخول التجارة من وإلى عدن في أمان (٦) ، كما أنه دخل في شراكة تجارية مع الحاكم المحلي لمدينة عدن بلال بن جرير من قبل بنى زريع في الفترة من ٥٣٤ - ٥٤٦ هـ (٧) ، وبالتالي رسم سياسة أكثر أمناً لرحلاته

١ - ابن الجاور ، المستبصر ، ص ١٣٧ .

2 - Gostein, from Aden to India, Journal of the Economic and social History of Orient, vol xx111, parts 1 and 2, 1980, p. 54 .

٣ - تعنى كلمة وكيل التجارة بالعبرية (بيكيدها سورحاييم) .

٤ - جواتيان ، دراسات في التاريخ الإسلامي والنظم الإسلامية ، ص ٢٧٢ .

5 - Encyclopaedia Judaica Jerusalem, 1972, p. 260 .

٦ - جواتيان ، دراسات في التاريخ الإسلامي والنظم الإسلامية ، ص ٢٧٣ .

٧ - يختلف أبي مخرمة مع ابن الجاور في وفاة بلال ويهدر أن التاريخ الذي أورده أبي مخرمة هو الصحيح ، حيث يورد تاريخ وفاته في سنة ٥٤٦ هـ لأنه يأتي داخل الإطار التاريخي لدولة بنى زريع ، ٤٧٠ - ٥٦٩ هـ ، بينما يورد ابن الجاور تاريخ وفاته سنة ٥٧٧ هـ مما يجعلنا نتشكك في بداية توليه الحكم في عدن ، انظر ابن الجاور ، المستبصر ، ص ١٢٣ ؛ أبي مخرمة ، تاريخ ثغر عدن ، ص ٣٣ .

التجارية ولتسويق تجارتها في سهولة ويسر دون أي معوقات داخلية وخارجية ، واكتسب سمعة طيبة عند تجار الهند ؛ مما زاد من الإقبال على وكالته التجارية من جانب التجار اليهود والمسلمين والنصارى ، حيث عمل التجار من أتباع الديانات الثلاثة كوكلاء تجاريين متنقلين على السفن التجارية بين الهند وبلاد البحر المتوسط مروراً بعدن ، يتضح ذلك من خلال إحدى الرسائل التي أرسلها مضمون إلى الهند ، حيث عمل عبد المسيح الشماس وهو أحد رجال الكنيسة السورية في الهند أثناء سفره من عدن إلى الهند في رحلة تجارية كوكيل عن اثنين من التجار اليهود العدنيين (١).

أصبحت دار الوكالة التي أسسها مضمون بن حسان في عدن فيما يبدو إرهاباً لدار وكالة كبرى أقيمت في ميناء عدن سنة ٦٢٥هـ يحصل لصالحها ضرائب من التجارة الصادرة من الميناء والواردة إليه (٢)، وفي دار وكالة مضمون كان هنالك جهاز إداري ينظم العمل وينسق بين الوكلاء ويدير حركة التجارة إلى بلاد الهند ؛ فكان ضمن هذا الجهاز موظف هندي مختص بالمراسلات الصادرة والواردة مع السلطات الهندية ومع ملاك السفن من الهنود وكذلك مع تجار الهند في الموانئ الهندية ، ويختص أيضاً بإبرام الصفقات التي تجري في دار الوكالة بين مضمون والتجار الهنود (٣). وفي المقابل استعان التجار المسلمون بوكلاء تجاريين لهم في موانئ الهند منهم العربى والفارسي والهندي ، ويفهم من خطاب مرسل من عدن إلى الملبار على الشاطئ الجنوبي الغربى للهند (٤) سيادة لغة المصالح بعيداً عن التعصب الدينى وبدا التفاهم واضحاً بين اليهود والمسلمين والهندوس (٥) ، كما أرسل مضمون وكيل التجار في

1 - Goitein, from Aden to India, p. 54

٢ - ابن الجاور ، المستنصر ، ص ١٤٣ .

٣ - جواتيان ، دراسات في التاريخ الإسلامى والنظم الإسلامى ، ص ٢٧٦ .

٤ - هذا الإقليم من الأقاليم الهندية التي لعبت دوراً مهماً في التجارة العالمية ، حيث لعب دوراً مشابهاً لدور عدن ، من حيث استقبال السلع الثمينة والنادرة الآتية من الصين والهند الصينية وإعادة تصديرها ، ومن ناحية أخرى استقبال سلع أوروبا والعالم الإسلامى وإعادة توزيعها على أقاليم الهند والصين ، راجع ، هايد ، تاريخ التجارة في الشرق الأدنى في العصور الوسطى ، ترجمة أحمد محمد رضا ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة ١٩٩١م ، ٢ ص ٣٧٨ .

5 - Goitein, Letters of Medieval Jewish Traders, p. 186 .

عدن بواباً عنه فى الرحلات التجارية إلى الهند كما يتضح من رحلة يوسف الملبدى إلى الهند التى اصطحب فيها أخوة الناجد مضمون إلى شبه القارة الهندية (١).

عاصر مضمون وأبوه فترة من أفضل فترات التاريخ الاقتصادى لعدن ؛ حيث أدت الأحداث فى الشرق الإسلامى ، وخاصة فى الخليج العربى إلى مزيد من الازدهار لهذا الميناء بعد الاضطلاع الذى أصابه خلال العصر العباسى الأول (١٣٢ - ٢٣٢ هـ) وتحول مراكز التجارة فى الخليج العربى (٢) للخطر بسبب ثورات الزنج فى العراق والقرامطة فى البحرين ، وكذلك الشلل الذى أصاب النشاط التجارى داخل الخلافة العباسية نفسها بسبب تسلط القادة الأتراك ، الأمر الذى حول اتجاه التجار إلى الطريق البديل الموصل للبحر المتوسط من خلال البحر الأحمر مروراً بعدن بعيداً عن الاضطرابات التى تعوق حركة التجارة (٣)؛ فرأس المال دائماً ما يبحث عن الأمان ، هذا التحول أثار حتى حاكم جزيرة كيش (إحدى موانئ الخليج العربى التى تقع بالقرب من حدود إيران) على عدن ، حيث كانت كيش محطة للتجارة العالمية فى النصف الثانى من القرن الرابع وطول القرن الخامس الهجرى ، ومنذ ذلك الحين سحبت عدن البساط من تحت أقدامها ، ولم يتحمل حاكم كيش ما حدث لجزيرته (٤) ، فدفعه غضبه إلى مهاجمة ميناء عدن سنة ٥٣٠ هـ / ١١٣٥ م ، لكن محاولته باءت بالفشل على أبدى الداعى سباً (٥) ، وتظهر وثائق الجنيزا تعاطف التجار اليهود بعدن مع أهل المدينة فى هذه المحنة (٦).

1 - Goitein, Letters of Medieval Jewish Traders, p. 178 .

٢ - إيمان أحمد شمسان ، ازدهار تجارة عدن فى العصر الأيوبي والرسولى ، ج١ ، ص ٣١٩ .

٣ - محمد كريم إبراهيم ، الفعاليات الاقتصادية لميناء عدن خلال القرنين الخامس والسادس الهجرى ، مجلة المؤرخ العربى ، العدد ٣٥ ، السنة ١٤ ، بغداد ١٩٨٨ م ، ص ١٨٠ .

٤ - عطية القوصى ، سيراف وكيش وعدن من القرن الثالث الهجرى حتى السادس ، مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية ، م ٢٣ لسنة ١٩٧٦ ، ص ٦١ .

٥ - ابن المجلد ، المستبصر ، ص ١٢٤ - ١٢٥ ؛ حقق أحد الدارسين تاريخ الهجوم على عدن بمقارنة التاريخ الذى أورده ابن المجلد مع وثائق الجنيزا التى تعود إلى نفس الفترة وخرج إلى اتفاق التاريخيين وانظر (عطية القوصى ، سيراف وكيش وعدن ، ص ٦٣) .

٦ - انظر ترجمة خطابين يعودان لتلك الفترة ، عطية القوصى ، سيراف وكيش وعدن ، ص ٦٤ ، ٦٥ .

فطن الداعى سبأ من بداية استقلاله بعدن لأهمية التجارة فى تثبيت حكمه الذى دام ما يقرب من ثلاثة وأربعين عاماً ؛ فقام بعدد من الإصلاحات الاقتصادية كان أهمها هو تنظيم العمل فى الميناء ، وعهد بهذه الإصلاحات على ما يبدو للمناجد مضمون بن حسان لقول ابن المجاور^(١) " ثم ضرائب رقوانين . استجذت من أيام دولة بنى زريع ويقال أول من استجده فلان اليهودى ، وقيل يسمى خلف النهاوندى ، فبقيت الخلق تجرى على قواعدهم وضرائبهم إلى يوم الدين " ومن المحتمل أن يكون مضمون قد عهد لولده خلف الذى ورث منصب المناجد بعد أبيه بقيادة فريق عمل لوضع التشريعات وسن القوانين الخاصة بالضرائب والجمارك فى عدن ، كما أن العلاقة بين مضمون وبلال بن جرير تسمح بتولى مضمون هذه المهمة ، وبالتالى فإن هذه المهمة تحتاج إلى فريق عمل قد تم اختياره فيما يبدو برعاية مضمون . ومهما يكن من أمر فإن تقدير الضرائب فى الميناء على ما يبدو ظل بأيدي اليهود حتى عهد بنى رسول استناداً إلى رواية الياقعى (ت ٧٦٨ هـ / ١٣٦٦ م) فى كتابه مرآة الجنان التى نقلها بعض المؤرخين^(٢) عن ترجمة لأحد صلحاء اليمن يدعى سفيان بن عبد الله الذى كان يقطن عدن " ويحكى أن سلطان اليمن بوقته جعل التصرف فى أموال عدن لبعض اليهود وأن هذا اليهودى هو الذى أحدث الضرائب من التجار بأموالهم ظلماً وكان يشغل الناس عن صلاة الجمعة بعدن فجاء إليه الصالح سفيان وقال له أسلم فامتنع فقتله فلزمه السلطان وحبسه " والروية وإن لم تكن مأطرة تاريخياً إلا أنها وحسب وفاة الراوى واستعمال لفظ السلطان قد ترجع إلى عصر بنى رسول كما أشرنا سابقاً .

يشير ابن المجاور^(٣) إلى المعاناة التى عانى منها التجار فى ميناء عدن بسبب التفتيش والجمارك العالية لكنه لم يحدد لنا عصرًا معينًا لذلك ، ويبدو أن ذلك كان فى نهاية عصر بنى زريع أثناء الوصاية على أبناء عمران بت محمد بن سبأ الثلاثة ؛ إذ لا يتفق ما أورده ابن

١ - المستبصر ، ص ١٤٠ ؛ جوايتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند فى العصور الوسطى ، ص ٢٧٤

٢ - عبد الوهاب بن عبد الرحمن البريهى السكسكى اليمنى ، طبقات صلحاء اليمن ، تحقيق عبد الله محمد موسى ، مكتبة الرشاد ، صنعاء ١٩٩٤ م ، ص ١٧٨ ؛ أبى مغرمة ، تاريخ نجر عدن ، ص ٩٣ .

٣ - المستبصر ، ص ١٢٨ .

المحارر مع ما جاء به هو أيضاً في معرض حديثه عن بناء سور عدن قبل هذه الرواية مباشرة .
وملخص القصة هو أن ناخوذة أحد المراكب القادمة من المغرب عندما رسى بليل في الميناء
قصد أحد المنازل التي كانت مضادة وتفوح منها رائحة العود وطلب من صاحب الدار أن يغيب
لديه بعض بضاعته حتى لا تخضع للضريبة فرحب : فحمل إليه ثلثي ما بالمركب ، ولما أصبح
علم أن صاحب البيت هو الداعي صاحب عدن : فقال : " خفت من المطر وقعت تحت الميزاب " .
لكن كان الصنع من جانب الداعي وأبلغه " بأن عشور مركبك هبة مني مع الدار التي نزلت
فيها وهذه ألف دينار تنفقها مادم في بلادنا " (١) والرواية تشير إلى المعاملة الكريمة من
الداعي تجاه تاجر خرق القانون رغبة في تأليف قلوب التجار وليس في التشديد عليهم
وتنفيرهم كما جاء في الرواية الأولى . ويبدو أن ما خرج به مضمون من إجراءات خاصة
بالميناء كانت خلاصة تجارب التجار اليهود وغير اليهود الذين ارتادوا موانئ الهند والصين
لسنوات : إذ أن هذه الإجراءات التي اتبعتها حكومة الزريعيين في عدن كانت مشابهة بقدر
كبير لما كان متبع عند السلطات الصينية في موانئها (٢) .

استوجبت التشريعات التي وضعها اليهود لتنظيم العمل في الميناء - على ما يبدو -
تحرراً ملحوظاً من قيود الشريعة اليهودية حتى تأتي ثمارها : مما وضع التجار اليهود في
مواجهة مع رجال الدين اليهودي في عدن ، فقد أدت هذه المواجهة والاعتراض على الأسلوب
التفصي في التشريع إلى هجرة يعقوب بن سالم أحد رجال الدين اليهودي الذي عمل قاضياً
(ديان Dayyan) خلال فترة الداعي سباً ومضمون من المدينة والإقامة في عزلة بعيداً عنها
بمسافة ثلاثة أيام ، ويأتي للمدينة شهراً كل عام يجتمع فيه بإخوانه في الدين للفصل في
القضايا التي نشبت خلال العام (٣) ، ومن الطبيعي أن تعترض فرقة القرائين (٤) التي يلتزم

١ - المستبصر ، ص ١٢٧ - ١٢٨ .

٢ - راجع ، جورج خوراني العرب والملاح في المحيط الهندي في العصور القديمة وأوائل القرون الوسطى ،
ترجمة السيد يعقوب بكر ، الأنجلو المصرية ١٩٥٨ م ، ص ٢١٧ .

3 - Mann, The Jews in Egypt and in Palestine under the Fatimid Caliphs, 2, p. 366 .

٤ - تنسب هذه الفرقة إلى عثان بن داود الذي عاصر الخليفة أبو جعفر المنصور ، وأطلق عليهم القراؤون
لأخذهم التوراة وحدها ورفضهم التلمود ، ولم يكن من السهل على اليهود تحمل رأي القرائين في ذلك
حيث نبهوا وتشددوا في كثير من الأمور خاصة حرمة يوم السبت وقواعد التقويم اليهودي ، ورفضوا =

أتباعها بنصوص التوراة على هذا التحرر أيضاً : بما جلب على أتباعها لعنة الناجد مضمون واستمات في القضاء على أتباعها في اليمن (١).

انتظم العمل في الميناء وقامت شركات تجارية للعمل في تجارة الهند ومن أشهر هذه الشركات الشركة التي تحدثنا عنها آنفاً والتي قامت بين مضمون بن حسان وبلال بن جرير وامتد نشاطها إلى شبه القارة الهندية ، كما قامت شركات تجارية أخرى في عدن للعمل على نفس الخط التجارى بين تجار مسلمين ويهود (٢) وهناك من الوثائق التي تتحدث عن نشاط هذه الشركات في سيلان وهي عبارة عن مراسلات تمت بين مضمون وبعض عملائه من التجار اليهود في مصر والذي يطلب منه في رسالته توريد العديد من السلع التي تنتجها تلك البلاد مثل الفلفل واللاك وبعض الأتمشة (٣) ، وفي العادة كان يتم تمويل الرحلة من جانب الشركاء ، ثم يخرج المركب في طريقه إلى بلاد الهند يحمل عدد من هؤلاء الشركاء ؛ ففي خطاب يعود لشهر مايو ١١٤١م أرسله نهراى بن علان (Nahray B. 'Allan) وهو من تجار الهند من ميناء عيذاب إلى ولده في مدينة الإسكندرية يوضح فيه وجود شركة بين تجار يهود ومسلمين على متن السفينة التي يستقلها ، وعندما وصلت السفينة إلى مصر استلم وكيل التجار الشحنة وعرضها للبيع ، ومن ثم وزع حصيلتها على كل الشركاء الذين استثمروا أموالهم في هذه المغامرة التجارية (٤).

اهتمت السلطات العنصرية بصناعة السفن خاصة التي تستطيع قطع المسافة الطويلة بين عدن وشبه القارة الهندية ، فكانت هناك دار لصناعة السفن في ميناء عدن تصنع هذه المراكب التي تحتاج إلى مواصفات خاصة خلاف تلك التي تعمل في البحر المتوسط (٥) ، وهناك إشارة

= على أنفسهم قيوداً ثقيلة لا تميزها مقتضيات الحياة . ولمزيد من التفاصيل راجع بنيامين التطيلي ، رحلة بنيامين ص ١٩١ - ١٩٥ .

1 - Reuben Ahron, the Jews of the British Crown Colony of Aden, p. 20 .

٢ - Goitein, Letters of Medieval Jewish Traders, p. 181, 184 ، جويتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند في العصور الوسطى ، ص ٢٧٦ .

٣ - انظر نص الرسالة ، Goitein, Letters of Medieval Jewish Traders, p. 183 .

4 - Ibid, p. 198 .

٥ - ابن الجاور ، صفة تاريخ اليمن ، ص ١٢٨ .

من اثنين^(١) من الكتاب اليهود إلى عمل اليهود في عدن في صناعة السفن ، حيث فطنوا إلى الدخول إلى كافة المجالات التي تخدم التجارة ، ومن المناسب أن يعتمد عليهم كبار التجار المسلمين واليهود في هذا المجال ، وتحدث وثائق الجنيزا عن سفن المحيط الهندي التي تصنع من خشب الساج أو خشب جوز الهند الذي يأتي من الهند^(٢) والتي تربط أجزائها ببعضها بالحبال بدلاً من المسامير^(٣) ، لاختلاف مياه المحيط الهندي عن البحر المتوسط الهائلة^(٤) ، وتشير وثائق الجنيزا إلى امتلاك ثلاثة من يهود عدن لثلاث سفن كانت تعمل في المحيط الهندي تحمل تجارات الهند ، وإحدى الوثائق هي عبارة عن خطاب أرسله مضمون بن حسان وكيل التجار في عدن إلى نظيره في العاصمة المصرية أبي زكريا جوده بن كوهين بن جوزيف يقول فيه " بعد سؤال الله وحده وتوجيهه بنيت مركباً في عدن ، وأرسلت بضائع إلى سيلان مع الشهير الشيخ بلال " ^(٥).

تقدر المسافة من عدن إلى سيلان بـ ٢١٠٠ ميلاً^(٦) مما يدل على وجود ترسانة بحرية متطورة في ميناء عدن تستطيع مراكب قوية تتحمل الإبحار كل هذه المسافة ، ويرى (Goitein)^(٧) أنه من الأسهل على الأقليات أن تحقق ريادة في النشاط البحري في ظل الدول المتعددة القوميات المجاورة للمحيط الهندي ، مقارنة بمنطقة البحر المتوسط ، حيث كان المسلمون والنصارى يواجهون بعضهم البعض كمعسكرين قريين ، مشيراً إلى حيازة عدد من

1 - Goitein, Jews and Arabs, 47; Herbert Lewis, After the Eagles Landed : The Yemenites of Israel, p. 17 .

٢ - جورج حوراني ، العرب والملاحة في المحيط الهندي ، ص ٢٥٠ .

٣ - تغاط المركب بأمراس من القنبار ، وهو قشر جوز النارجيل ، وتخلل بدسر من عيدان النخل ، ثم تسقى بالسمن أو بدهن الخروع أو دهن القرش ، لمزيد من التفاصيل ، راجع ابن جببير ، رحلة ابن جبير ، دار صادر ، بيروت ، ١٩٨٠ ، ص ٤٧ .

٤ - جوايتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند في العصور الوسطى ، ص ٢٥٧ .

٥ - انظر : Goitein, Letters of Medieval Jewish Traders, p. 183 .

6 - Ibid., p. 182 - 183 .

7 - Ibid., p. 177 .

اليهود لسفن تعمل فيما بين عدن وموانئ الهند ، وهو كلام مردود عليه حيث لا يعنى امتلاك ثلاثة سفن فى الخط التجارى مع الهند زيادة بحرية ، كما أن سفينة مضمون من الجائز أن تكون ضمن مشاركة بلال بن جرير ، لكن يبدو أن اليهود شاركوا بقدر رافى فى المبادلات التجارية دون الاستثمار فى مجال النقل البحرى ، إذا علمنا أن السفن كانت تتعرض لمخاطر الفرق والقرصنة ، كما لم نعر على أى إشارة لعمل اليهود كملاحين على ظهر السفن التجارية بين عدن والهند اللهم إلا أحد ملاك السفن الثلاث السابق ذكرهم ، حيث وصف بالناخوذاً وهى كلمة فارسية تعنى قبطان السفينة ، وقد يكون هذا اللقب قد أطلق عليه من قبيل التهجيل ، خاصة أن احتفال اليهود بيوم السبت قد يعرقل عملهم كملاحين على ظهر السفينة ، وفى المقابل نجد أن الهنود هم الذين حازوا السبق فى هذا المجال ، وتحدث الوثائق عن امتلاك أحد الهنود ويدعى Pdyar لعدد من السفن فى تجارة المحيط الهندى ، حيث تبادل المراسلات مع مضمون بن حسان بشأن التعامل فى نقل البضائع فى المحيط الهندى (١).

يروى ابن بطوطة (٢) الذى زار عدن فى سنة ١٣٣١م عن ثراء التجار فى عدن " وربما يكون لأحدهم المركب العظيم بجميع ما فيه لا يشاركه فيه غيره لسعة ما بين يديه من الأموال ولهم فى ذلك تفاخر ومباهاة " ، فمن المعقول أن النصيب الأوفر من عدد السفن التجارية فى عدن كان ملكاً للتجار المسلمين من أهل البلاد ويشير ابن الجاور (٣) إلى كثافة عدد السفن التى تصل إلى عدن فى عهد الأمير ناصر الدين بن فاروت والى عدن حيث " يرسى فى كل عام تحت جبل صيره (غاطس ميناء عدن) سبعين ثمانين مركب زائد ناقص " بيد أن هذا العدد الذى يشير إليه ابن الجاور كان بعد عام ٦٢٥هـ بعد زيادة الضرائب والجمارك على الواردات والصادرات فترة حكم الأيوبيين ، مما يرجح أن العدد كان أكبر من ذلك فى أيام بنى زريع ، حيث كانت التسهيلات أكثر ، ومهما يكن من أمر فإن معدل وصول السفن إلى ميناء عدن فى تلك الفترة كان يتراوح ما بين مركبين إلى ثلاثة فى الأسبوع (٤).

١ - جرايتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند فى العصور الوسطى ، ص ٢٧٦ .

٢ - لحفة النظر فى غرائب الأمصار وعجائب الأسفار ، تحقيق على المنتصر الكتانى ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ط ٤ ، لسنة ١٤٠٥هـ ، ١ ص ٢٧٦ .

٣ - المستبصر ، ص ١٤٤ .

٤ - محمد كرم إبراهيم ، التفاعلات الاقتصادية لميناء عدن خلال القرنين الخامس والسادس الهجريين ، ص ١٩٠ .

صاحبت السفن التجارية المبحرة إلى المحيط الهندي سفن صغيرة أخرى تابعة لملاك هذه السفن ، كما كانت السفن تسير فى قوافل خوفاً من القراصنة وأهوال البحر ، ومن المجدبر بالذكر أن القراصنة الهنود كانوا يخرجون من جزيرة سقطرة فى مراكب كثيرة لسرقة التجار (١) ، " وعادة هؤلاء اللصوص أنهم لا يقتلون أحداً إلا حين القتال ولا يفرقونه ، وإنما يأخذون ماله ويتركونه يذهب بمركبه حيث شاء ، ولا يأخذون المالك لأنهم من جنسهم " (٢) ، وربما كان الخطر الذى تتعرض له سفن المحيط الهندي هو الذى جعل تجار هذا المحيط يضعون هامش ربح كبير يغطى أى خسائر محتملة ناجمة عن الفرق أو القرصنة (٣) وخطاب محروس بن يعقوب (الناخوذا) مالك إحدى السفن يبين حالة من حالات القرصنة التى واجهت سفينه وهى فى طريقها من الهند إلى عدن خلال عام ١١٤٥م (٤) .

وعلى الرغم من ذلك لم يكن القراصنة أقوياء بدرجة كافية ، ولم يكونوا مصدر تهديد خطير ، فضلاً عن ذلك كانت السفينة التجارية فى ذلك الوقت مسلحة تسليحاً جيداً وكان يرافقتها جنود حراسة ، وكانت البلدان التى تمر بها التجارة أو المنتج للسلع حريصة على أن يعم الأمن على شواطئها (٥) ، ففى عدن تولى الناجد مضمون مهمة عقد اتفاقيات مهادنة لصالح التجارة الهندية مع قراصنة البحر (متجرمة البحر) فى مياه البحر الأحمر والمحيط الهندي للمحافظة على انسياب التجارة فى أمان إلى ميناء عدن ، وكذلك هادن قطاع الطرق البرية وخاصة الطريق البرى بين عدن ومصر (٦) . ووصل الأمر أن فرضت الحكومة العدينية ضرائب خاصة لحماية السفن من القراصنة ، وظلت هذه الضرائب مفروضة حتى سنة ١٤١٢م ،

١ - ابن الجاور ، المستبصر ، ص ٢٦٨ .

٢ - ابن بطوطة ، تحفة النظار ، ١ ص ١٧٤ .

٣ - شرقى عبد القوى عثمان ، التجارة المصرية الهندية من خلال وثائق الجنيزا ، مقال ضمن بحوث ودراسات فى تاريخ العصور الوسطى ، عدد تذكارى بمناسبة بلوغ الدكتور سعيد عاشور سن السبعين ، مركز النشر لجامعة القاهرة ص ٣٥٧ .

٤ - Goutein, Letters of Medieval Jewish Traders, p. 177 .

٥ - شرقى عبد القوى عثمان ، التجارة المصرية الهندية من خلال وثائق الجنيزا ، ص ٢٥٨ .

٦ - راجع جرايتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند فى العصور الوسطى ، ص ٢٧٣ .

ربدر أنها ظلت حتى بعد هذا التاريخ^(١) وكانت أخطر مراحل الرحلة هي لحظة دخول السفينة إلى البحر المفتوح ، أو لحظة ارتطامها بالشاطئ ورسوها في الميناء^(٢).

ومن الرحلات التجارية التي تلقى الضوء على تجارة عدن مع شبه القارة الهندية رحلة يوسف اللبدي ، التي نعرف عليها من خلال رسالة أرسلها أحد التجار الهنود بعد عودته إلى القاهرة إلى وكيل التجار في عدن حسان بن بوندار ، حيث يعرض فيها التفاصيل والمغامرات والمحن التي صادفت التاجر اليهودي يوسف اللبدي من وقت خروجه من شمال أفريقيا ؛ فقبل أن يستعد للإقلاع شرقاً إلى الهند سافر إلى المهديّة في تونس وجمع بضائع من تجار آخرين من خلال شراكة تجارية معهم ، ثم عرج على مصر وفعل نفس الأمر على نطاق واسع ، حيث اشتمنه أبو يعقوب الحكيم وكيل التجار في مصر على أنواع من النسيج المختلفة ، وكميات من النحاس والأواني الفضية وعقاقير طبية ، وطلب منه تسليم نصف البضائع إلى حسان بن بوندار وكيل التجار في عدن كضمن لحمولة فلفل ، أما النصف الباقي فعليه مبادلتها بالصنع من إقليم الجوجرات الذي يقع في الشمال الغربي للهند ، وصل يوسف اللبدي إلى عدن واصطحب معه منها أخوة وكيل التجار حسان بن بوندار إلى الهند . ساد الرحلة خسائر كثيرة وتعرض يوسف اللبدي للمحاكمة أمام المحكمة الريانية على مدى إحدى عشر جلسة عقدت فيما بين ٩ نوفمبر ١٠٩٧م و ١٨ أغسطس ١٠٩٨م لمخالفته الشروط التي نص عليها عقد الشراكة^(٣) . كان هذا الأمر شائعاً في تجارة المحيط الهندي لتعرض كثير من السفن للفرق ؛ لذلك كانت المحكمة الريانية تسجل تقارير عن الأشخاص الذين لقوا حتفهم في البحر ، وعن البضائع التي غرقت ، أو التي أنقذها الغواصون ، وترسل هذه التقارير إلى من يهمهم الأمر^(٤).

1 - Serjeant, R. B., The Portuguese off the South Arabian coast, Oxford, 1963, p. 23 .

٢ - جوايتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند في العصور الوسطى ، ص ٢٧٤ .

٣ - انظر جوايتاين ، نفسه ، ص ٢٥٢ - ١٧٧ ، Goutein, Letters of Medieval Jewish traders, pp. 177 - 181 .

٤ - Encyclopedia Judaica, p. 260 ؛ جوايتاين ، نفسه ، ص ٢٥٩ .

تميزت تجارة الهند بكثرة الموانئ التي تعمل في تلك التجارة بصفة وسيط ومنها ميناء عدن بطبيعة الحال ؛ فعلى سبيل المثال لم تكن السفن تبحر من مصر قاصدة الهند مباشرة أو العكس ، بل كانت تمر بموانئ مختلفة محملة بسلع ومتاجرة في أخرى . وبلغ تلك الموانئ لم تكن بالضرورة سلع الميناء أو البلاد التي بها الميناء بل كانت سلعاً من كافة أرجاء بلدان المحيط الهندي ، وكثيراً ما كانت السفن المصرية تفرغ حمولتها في ميناء عدن ، ثم تأخذ احتياجاتها من البضائع الهندية من نفس الميناء وتكر عائدة^(١) ، بحيث تزيد عدد الرحلات ويزيد هامش الربح بدوران رأس المال بسرعة ، بخلاف الولوج مباشرة إلى الهند ، إذ لا تستطيع السفن التجارية القادمة من مصر إلى الهند إلا القيام برحلتين في العام^(٢) ، فضلاً عن مخاطر المحيط الهندي ؛ مما قد يقلل من أرباح التجار .

عمل التجار اليهود في ميناء عدن بتجارة الترانزيت ، حيث خزنوا بضائع الهند داخل عدن ، كما تاجروا في منتجات اليمن المحلية ، وقوائم البضائع التي وردت ضمن وثائق الجنيزا توضح بجلاء تلك السلع ؛ فقد جمع Goitein^(٣) ما يقرب من أربعمائة سلعة متداولة بين الهند وعالم البحر المتوسط ، فكانت ترد إلى عدن المنتجات الهندية المختلفة ثم تخزن عند التجار لبيعها لهؤلاء الذين لا يغامرون بالذهاب إلى الهند ، وفي المقابل تأتيها سلع أوروبا ومصر وشمال أفريقيا في طريقها إلى الهند ، ويورد جوايتاين قائمة بضائع شرقية خرجت من ميناء عدن توضح هذا المعنى . بلغ مجموع بنودها ١٠٣ عبارة عن أقمشة حريرية وملبوسات وزجاج ، وأواني فضية ، ونحاس ، وزجاج ، وبلغ منزلية ، وكيماويات وأدوية وصابون ، وورق ، ومعادن ، ومرجان ، وأطعمة محفوظة^(٤) .

غلبت هذه التجارة على عدن - تجارة الترانزيت - حيث كانت مؤهلة للعب هذا الدور في التجارة العالمية آنذاك حيث موقعها المتوسط بين الشرق والغرب ، وتاريخها القديم في العمل

١ - شوقي عبد القوي عثمان ، التجارة المصرية الهندية من خلال وثائق الجنيزا ، ص ٣٤٣ - ٣٤٥ .

2 - Werner Daum, from Aden to India and Cairo, p. 168 .

3 - From Aden to India, p. 44 .

٤ - دراسات في التاريخ الإسلامي والنظم الإسلامية ، ص ٢٦٦ .

بالتجارة ، فضلاً عن اهتمام حكامها بالتجارة كمصدر أصيل للدخل ، وتعاونهم مع التجار في تنمية الميناء ومشاركتهم في شركات تجارية تعمل في تجارة الهند . خضع السوق في عدن لنظرية العرض والطلب ، فقد كان الحديد من السلع التي لا يتداولها اليهود في أسواق البحر المتوسط ، بيد أنه احتل مكاناً بارزاً في تجارتهم مع الهند ، واشتهرت الأخيرة بصناعة المعادن ، ففي خطاب وكيل التجار في عدن مضمون بن حسان إبنى أبراهام بن يجر اليهودي التونسي صاحب الأنشطة التجارية والصناعية خلال الفترة (١١٣٢ - ١١٤٩م) على ساحل المهيار في الهند : طلب مضمون منه بالنيابة عن أحد عملائه المدعو أبو الخير " سؤالك في أن تهتم له في إنفاذ ما تبقى له من حديد وهيل وجميع باقى حسابه . تنفذ له جميع ذلك في أول مركب يخرج من الهند ، والحديد هذه السنة في عدن بايع ، وجميع ألوان الحديد والسنة الآتية يكون أيضاً في عدن نافق لأن ما بقى في البلد منه شيء " (١) . ويقدر وزن الحديد بـ ٢٧٠٠٠٠ كجم (٢) .

والفلفل من سلع الترانزيت الأخرى التي جلبت إلى عدن من الهند ، وقد لا تخلو أى قائمة من قوائم السلع التي نشرت من وثائق الجنييزا من هذه السلعة ، ويبدو أنه اكتسب أهمية خاصة في أوروبا حتى صار هناك مثل شائع في العصور الوسطى بتشبيه الشيء النادر القالى بالفلفل فيقولون (غال كالفلفل) (٣) ، كما كان اليهود في انجلترا يدفعون ضريبة من الفلفل والزنجبيل للسماح لهم بحيازة مدافن ومدارس (٤) ، ومن سلع الهند أيضاً أنواع البهارات والتوابل الأخرى والعطور ونباتات الصباغة والدهان والأعشاب الطبية ، ومن المعلوم اهتمام اليهود في العالم الإسلامى بصناعة العطور (٥) ، كما وصل عدن كميات من الخزف الصينى

١ - انظر نص الرسالة Goitein, from Aden to India, p. 47 .

٢ - محمد كريم إبراهيم ، الفعاليات الاقتصادية لميناء عدن ، ص ١٨٥ .

٣ - شوقى عبد القوى عثمان ، التجارة المصرية الهندية من خلال وثائق الجنييزا ، ص ٣٥١ ، ٣٥٢ .

٤ - شوقى عبد القوى عثمان ، المرجع السابق ، ص ٣٥٢ .

٥ - جوابتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند ، ص ٢٦٦ .

النقى عن طريق الهند ، حيث كان شائعاً على موائد الأثرياء فى المدينة ، وأرسل منه هدية إلى رئيس المجتمع اليهودى فى القاهرة (١) .

تفوقت هذه السلع على باقى الواردات الهندية كمّاً ونوعاً ، والخطابات المتبادلة بين عدن والهند تعدد ورودها بكميات كبيرة ، كما خرجت أيضاً بضائع الترانزيت الآتية من مصر وبلدان البحر الأحمر فى طريقها إلى الهند وفق طلبات وكلاء التجار هناك ، مثل المنسوجان المصرية وأوراق الكتابة والسكر والتمر والسلع المنزلية ، وهذه البضائع التى تظهر فى وثائق الجنيزا فى أغلبها بضائع لاستعمال التجار اليهود وغيرهم من المقيمين فى شبه القارة الهندية (٢) ، ومن ثم يمكن القول إن السلع الهندية كانت لها اليد الطولى فى رحلة التجار ، ورحلة العودة من الهند هى التى يعول عليها التجار اليهود ، لذلك كانت بضائعهم التى يصطحبونها لمبادلتهم ببضائع الهند فى معظمها استهلاكية مع بعض من المنتجات الصناعية (٣) .

دار حول عمل اليهود بتجارة الرقيق لفظ كثير ، وهناك نوع من التعقيم خاصة من جانب الكتاب اليهود بصاحبه دفاع قوى عن عدم اشتراكهم فى هذه التجارة بعد القرن التاسع وحتى القرن السادس عشر الميلادى ، حيث يرى أحد الدارسين (٤) اليهود أنهم لم يشتركوا فى تلك التجارة فى الفترة المشار إليها لا فى البحر المتوسط ، ولا فى المياه الإفرقية والهندية ، استناداً على عدم وجود أى إشارة لهذه التجارة فى الجنيزا حتى القرن السادس عشر ، وهذا الدليل لا يكفى للتأكيد على عدم تعاملهم فى الرقيق القادم من الهند إلى عدن ، فقد نشطت تلك التجارة فى المحيط الهندى (٥) ، وخصص له سوق فى مدينة عدن (٦) ، ومن المعلوم أن اليهود امتنوا حرفة تجارة وخصى العبيد ، وبدأ ذلك واضحاً فى مدينة بجانة الأندلسية التى

1 - Goitein, A Mediterranean society, 4, p 146 .

2 - Goitein, from Aden to India, p. 46 ,

٣ - جويتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند ، ص ٢٦٦ .

٤ - نفسه ، ص ٢٦٥ .

٥ - ابن بطرطة ، تحفة الأنظار ، ١ ص ١٧٤ .

٦ - انظر ابن الجاور ، المستبصر ، ص ١٤٥ - ١٤٦ .

التي كانت مركزاً هاماً لتجارة وخصى العبيد بواسطة اليهود على حد قول المقدسى المتوفى (٣٧٨ هـ / ٩٨٨ م) ^(١)، أى خلال القرن العاشر الميلادى مما يناقض القول السابق بتوقف اليهود عن تجارة الرقيق عند القرن التاسع الميلادى ، وهناك الكثير من التجار اليهود الذين جاؤوا من الأندلس وشمال أفريقيا وعملوا على نفس الخط التجارى مع الهند واتخذوا من عدن موطناً ، فما المانع أن يكونوا قد شاركوا فى هذه التجارة التي لم يحرمها الإسلام ، خاصة أن الحكومة العدنانية أعفت بعض أصناف الغلمان من ضريبة العشور ^(٢) .

صدر اليهود من عدن العديد من البضائع اليمنية ، فلم يكن الميناء سوقاً لتجارة الترانزيت فقط ؛ فقد احتكر يهود العالم الإسلامى مهنة الدباغة ^(٣) ، واليمن منذ القدم تشتهر بدباغة الجلود وتصديرها إلى البصرة ^(٤) ، وقول ابن المجاور ^(٥) " وكل مدينة بناها الفرس من أهل سباف بنوا فيها المدايع " يدل على انتشار هذه الصناعة فى مدن اليمن المختلفة منذ حكم الفرس لبلاد اليمن ، وفى زمانه كان الجلود يأتى من كل مدن اليمن إلى عدن ، ثم يصدر إلى الهند ^(٦) ، وتظهر المصنوعات الجلدية كثيراً فى أوراق الجنيزا لأنها الغطاء الرئيسى للمسافرين على ظهر السفن التجارية ^(٧) ، ومن المرجح أن اليهود فى اليمن قد امتهنوا تلك الصناعة كما فى بقية العالم الإسلامى ، وتعاملوا فى تلك السلعة فى تجارة الهند ، حيث يظهر الجلود ضمن السلع التى وردت فى الخطابات التبادلية بين مضمون بن حسان وكبل التجارة فى عدن وأبراهام يجز فى الهند ^(٨) ، كما تعامل التجار اليهود فى المصنوعات الجلدية الواردة

١ - شمس الدين أبو عبد الله محمد المعروف بالبشارى ، أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ، دار إحياء التراث ط ١ لسنة ١٩٨٧ م ، ص ٢٠٠ .

٢ - ابن المجاور ، المستبصر ، ص ١٤٣ ؛ محمد كريم إبراهيم ، الفعاليات الاقتصادية لميناء عدن ، ص ١٨٩ .

3 - Ashtor, The Jews and Mediterranean Economy, p. 148 .

٤ - الحسن بن عبد الله الأصفهاني ، بلاد العرب ، تحقيق حمد الجاسر وصالح العلى ، دار اليمامة ، الرياض ، ص ٣٠٨ .

٥ - ابن المجاور ، المستبصر ، ص ٩٧ .

٦ - ابن المجاور ، المستبصر ، ص ٩٨ .

7 - Goitein, A Mediterranean society, 4 , 129 .

8 - Goitein, Letters of Medieval Jewish Traders, p. 49 .

من الحبشة ، فقد كانت المفارش الجلدية الحبشية ترسل من عدن إلى تجار منطقة البحر المتوسط المقيمين في الملبار (١) .

ومن البضائع اليمنية التي تاجر فيها اليهود مع الهند القدر اليمنية (٢) ، مع العلم أنها لم تكن تظهر في قوائم السلع بكميات كبيرة ، لكنها من السلع اليمنية الخالصة التي برع في نحتها اليمنيون من (الحجر الأملس الذي لا يعمل فيه الحديد إلا الفولاذ) (٣) ، فضلاً عن الخيول التي صدرها ميناء عدن إلى الهند ، حيث لم تكن الخيول تربي فيها ، وكان يتم استيرادها بكميات كبيرة ، وكانت المحطة الرئيسية لوصول هذه التجارة جزر وسواحل الملبار (٤) ، لكن لم نجد في وثائق الجنيزا ما يشير إلى تعامل اليهود في هذه التجارة ، ومن المرجح أنها كانت خارج اهتماماتهم ، فقد نأى التجار اليهود بأنفسهم عن التعامل في هذه السلعة العسكرية التي قد تجلب عليهم غضب الهنود ، فقد كانت الدول الإسلامية في الهند في حاجة ماسة إلى الخيول لتدعيم قواتها العسكرية في مواجهة القوى الهندية المتمردة (٥) :

1 - Goituen, A Mediterranean society, 4, p. 129 .

٢ - انظر ، جوايتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند ، ص ٢٦٦ .

٣ - ابن الجاور ، المستبصر ، ص ٢٥ .

٤ - هايد ، تاريخ التجارة في الشرق الأدنى في العصور الوسطى ، ٢ ص ٣٧٧ ، ٣٧٨ .

٥ - عاصر الصليبيون ونور زريع في عدن الدولة الغزنوية والدولة الغورية في شبه القارة الهندية ، ولقد أورد ابن الجاور حادثة تخص أحد رعايا الدولة الثانية الذي ينتسب إلى عاصمتها فيروزكوه الحسن بن علي حزر فيروزكوهي ، حيث يعمل تاجراً للجواري بـعدن (المستبصر ، ص ١٤٦) ، مما يدل على التواصل التجاري بين الدول الإسلامية في الهند وعدن ، وكان لهاتين الدولتين صولات وجولات داخل الأراضي الهندية ، مما استلزم قيام تجارة الخيول مع هذه الدول لتقوية جيوشها التي تقاتل أعداء يعتمدون على القبلة ، لمزيد من التفاصيل ، راجع حسن أحمد محمود ، الإسلام والحضارة العربية في آسيا الوسطى ، النهضة العربية ، القاهرة ١٩٦٨م ، ص ٢٠٤ - ٢١٧ ؛ عصام الدين عبد الرؤف ، الدول الإسلامية المستقلة في الشرق ، دار الفكر العربي ، القاهرة ١٩٨٧م ، ص ١١٤ - ١٣٣ ، ٣٤١ - ٣٤٨ . كما أشرف الصليبيون على الدعوة الفاطمية في الهند وكون أتباعهم دويلات أشهرها الملتان ، مما يفسر التواصل بين عدن وبلاد الهند ، انظر عبد المنعم ماجد ، سياسة الفاطميين في الخليج العربي مستمدة من السجلات المستنصرية ، المؤرخ العربي العدد ١٢ بغداد ١٩٨٠م ، ص ٤١٠ ، ٤١١ .

وقد زاد اهتمام السلطات لعُدنية بهذه التجارة فى العصر الأيوبي لما تدره من دخل حيث خصصوا لها خزانة خاصة تودع فيها متحصلاتها (١).

مال الميزان التجارى ناحية الهند كمًا ونوعًا ، ولم تعكس وثائق الجنيزا إلا حالة واحدة كان الميزان فيها متعادلاً ، وهى رحلة يوسف اللبدي (٢) ، وابن المجاور يزيد ذلك ، من حيث عرضه للبضائع الهندية التى تستحق العشور والمعفاة منها ، إذ يورد العديد من أصناف البضائع الآتية من الهند ، ويبدو طبقًا لما سبق أن البضائع المرسلة من عدن إلى الهند لم تسار فى قيمتها البضائع المشتراة ، ولتعويض هذا العجز فى الميزان التجارى حمل التجار اليهودى إلى الهند الحرير وفاءً لثمن السلع المشتراة من هناك ؛ وفى رسالة أرسلها التاجر اليهودى خلاف بن سحوق بن بوندار من عدن إلى الملبار على الشاطئ الجنوبى الغربى للهند يقول فيها لوكيله هناك " أرسلت لك خمس بالات من الحرير الجيد على حسابى لأنى رأيت أن سيدى مضمون أرسل بعضًا منه إلى عدلان وإلى آخرين ، وقيل أنه يباع بأسعار جيدة فى ملبار ، ولذلك رأيت أنه من الأفضل أن أرسل بدلاً من الذهب كسلعة يمكن أن تحقق بعض الأرباح ، ولذلك أرحو أن تبيعه لى بأى سعر ، وأرجو أن ترسل لى بمقابلته أى شىء آخر مع أى سفينة بدون أى مسئولية عن أية مخاطر برية أو بحرية " (٣) ، وفى رسالة من يوسف بن أبراهام أرسلها من عدن فى أواخر عام ١١٣٠م إلى أبراهام بن يعقوب الذى ورد ذكره سابقًا يطلب منه شراء بضائع له بثمن الحرير الذى أرسله (٤).

استعمل التجار اليهودى الدنانير الذهبية فى تعاملهم التجارى مع بلاد الهند ؛ وقد لاقت هذه العملات الذهبية قبولا فى الهند فيما يبدو لأوزانها وليس لما هو منقوش عليها من

1 - Goiten, A Mediterranean society, 4, p. 129 .

١ - ابن المجاور ، المستبصر ، ص ١٤٤ .

٢ - أحصى جوابتاين أصناف البضائع الواردة من الهند فى قائمة وصل عددها إلى أربعين صنفًا ، from Aden to India, p 44

٣ - Goiten, Letters of Medieval Jewish Traders, p. 190 : انظر ترجمة الرسالة ، شوقى عبد القوى

عثمان ، التجارة المصرية الهندية من خلال وثائق الجنيزا ، ص ٣٦٧ ، ٣٦٨ .

4 - Goiten, Letters of Medieval Jewish Traders, p. 193 .

عمارات وأسماء حكام ، حيث ظهر فى وثائق الجنيزا الدينار المصرى (الفاطمى) والدينار المالكى والدينار الذبيدى ودينار ذى جبلة وهى عملات يمنية كأثمان لسلع هندية (١) ، وإصدار العملة الذهبية فى اليمن هر دليل على قوة الاقتصاد اليمنى فى ذلك الحين ، فقد ضرب الصليبيون الدينار المالكى فى عدن منذ سنة ٤٨٦هـ / ١٠٩٣م حتى سنة ٥٢٦هـ / ١١٣١م لمدة تزيد عن أربعين سنة (٢) ، وإنشاء دار للضرب فى عدن مع أنها لم تكن العاصمة بدلت على أن عدن كانت العاصمة الاقتصادية للصليبيين ثم تولى الزريبيون ضرب الدينار المالكى فى عدن حتى سنة ٥٥٦هـ / ١١٦٠م (٣) .

ويبدو أن استعمال العملة الذهبية فى تجارة الهند من جانب اليهود كان لتحقيق أكبر قدر من السرعة ودوران رأس المال ؛ إذا أن إرسال سلعة إلى بلاد الهند وشراء بضعها بضاعة هندية قد يتطلب بيعها قدرًا من الزمان خاصة وأن تجارة الهند نافقة فى الشرق . وبالتالي فإن العملة والمقايضة كانا جنبًا إلى جنب فى المبادلات التجارية التى قام بها اليهود بين الهند وعدن ، وفى التجارة مع مصر يبدو أنه قد جرت عادة يهود عدن تحويل قيمة البضائع إلى ذهب أو فضة : ففى رسالة من وكيل التجار فى عدن إلى نظيره فى القاهرة يقول " بعد الاتفاق على السعر حول المبلغ إلى ذهب وفضة ، ولا شئ غير ذلك ، ووزعه على العديد من التجار أت ، ديتنا وغيرهم إذا كانوا معروفين بالثقة " (٤) ، ومن المعروف أن اليهود فى العالم الإسلامى انقردوا " بصناعة الصياغة واختلفوا فيها وأقاموا لها سوقًا لأنفسهم " (٥) ، وفى عدن

١ - انظر ، جويتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند ، ص ٢٦٧ ، ٢٦٨ تتغير القيمة بين الدينار المالكى فى عدن وبين الدينار المصرى المتداول فى الجنيزا من ١:٢,٢ إلى ١:٤ وفقًا للعرض والطلب ، أما لقيمة الرسمية فكانت ١:٤,٥ ، ووفقًا لجمعية النسيات الأمريكية فإن وزن الدينار المالكى ٢,٣٣ جرام وهذا يطابق تقريبًا قيمة ١:٢,٢ ، انظر Goitein, Letters of Medieval Jewish Traders, p. 182 هامش رقم ٥ .

٢ - ابن الجاور ، المستبصر ، ص ١٤٥ .

٣ - محمد كريم إبراهيم ، الفعاليات الاقتصادية لبناء عدن ، ص ١٩٢ ، ١٩٣ ، Bikhazi, Ramzi, Come of Al-Yaman, Al-Abhath, vol., 23, 1970, p. 100 .

٤ - راجع ترجمة الرسالة كاملة ، شوقى عبد القوى عثمان ، التجارة المصرية الهندية ، ص ٣٦٣ - ٣٦٥ .

٥ - الحكيم ، الدوحة المشتبكة فى ضوابط دار السكة ، تحقيق حسين مؤنس ، دار الشروق ، القاهرة ١٩٨٦ ، ص ١٣٦ .

احترفوا أيضاً صباغة الذهب والفضة^(١) وعكست الجنيزا العديد من الحلى التى صنعها اليمينيون اليهود^(٢).

تدل الشواهد والأدلة على أن التجارة مع بلدان المحيط الهندى كانت عملية رابحة جداً على الرغم من صعوبة الملاحة والمخاطر الهائلة التى يواجهها البحارة والتجار ، حيث ظلت الحركة التجارية منتظمة مئات السنين^(٣). انعكس ذلك بوضوح من خلال ثراء التجار ؛ ففى عدن أقرض أثرياء التجار المسلمون الداعى سبأ عندما كان يحارب على بن الغارات^(٤)، كما بلغت ثروة بلال بن جرير عند وفاته الكثير أحصاها لمؤرخنا عمارة شاهدان هما الشيخ معمر بن أحمد بن عتاب ، والأديب أبو بكر بن محمد العيذى ، حيث بلغت ستمائة وخمسين ألف دينار مالكى ، وثلاثمائة ألف ونيف دينار مصرى ، أى ما يقرب من المليون دينار فى ذاك الزمان ، فضلاً عن تركة ثمينة من الموجودات العينية من ذهب وفضة وأسلحة ، " أما البضائع فخزائن ومخازن " ^(٥)، وإذا كانت المصادر قد أحصت ثروة بلال الذى كان شريكاً فى شركة تجارية مع شركاء يهود ، فما بالنا بثروة اليهود التى أغفلتها ، مما سبق القول أن العمل بالتجارة أعطى للتجارة اليهود فرصة الحراك الاجتماعى ، والانخراط داخل الطبقة العليا من المجتمع بفضل سياسة التسامح التى اتبعها حكام عدن معهم .

خلاصة القول أن اليهود تمتعوا فى عدن بسماحة الإسلام ولم يجبروا على الانعزال فى حى معين ، واندمجوا مع المسلمين ، وتأثروا بعاداتهم وثقافتهم وتقاليدهم وكانت اللغة العربية هى اللغة السائدة بينهم حتى داخل معبدهم ، وهذا يعكس موقف الحضارة الإسلامية منهم ، لذلك نجدهم فى قصور الحكام وزراء وأطباء ، وفى الموانئ البرية والبحرية يتصدرون العمل الإدارى والتجارى ، حيث كفلت لهم الشريعة الإسلامية العمل والمنافسة دون خوف أو وجل ، وفى

١ - ابن الجاور ، المستبصر ، ص ٣٢ .

2 - Goitein, A Mediterranean society, 4, p. 202 .

٣ - شوقى عبد القرى عثمان ، التجارة المصرية لهندية من خلال وثائق الجنيزا ، ص ٣٥٤ .

٤ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٨٦ .

٥ - عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ٩١ .

المقابل كانت الحضارة المسيحية أشد وطأة عليهم ، ولم يسمح لهم بأى ظهور أو تفرق ، بل ظهر ذلك الموقف بشكل جلى فى الأدبيات الأوروبية ، حيث بدت صورة اليهودى فى شكل المراسى القبيح . وإذا عدنا إلى عدن فى فترة الدراسة لتقييم كتابات الكتاب اليهود التى اعتمدنا على الكثير منها نجد هناك نوع من الدعاية ومحاولة تعميم الخاص بحيث تصل القارى نتائج مضللة وعلى سبيل المثال يحاول جوايتاين من خلال كتابته الكثيرة عن تجارة الهند إرجاع الفضل فى قيادة العمل التجارى فى عدن والمحيط الهندى إلى اليهود ، فى حين أن أعدادهم كانت قليلة جداً بالنسبة للتجار المسلمين وغيرهم ، والراجع أن استعانة الحكام بهم فى عدن لتسيير عجلة التجارة فى الميناء راجع إلى حذقهم فى الأمور المالية ، فضلاً عن أنهم أقلية لا يمكنهم الانقلاب على الحكام ، فكل الأمثلة التى ضربها الكتاب اليهود هى أمثلة فردية ، وقد يكرر الكاتب مثال واحد كقرينة فى العديد من القضايا ، وتجدد الإشارة إلى غض التجار اليهود الطرف عن بعض التشريعات الدينية اليهودية التى تتعارض مع عملهم فى مجال التجارة مما أغضب ديان اليهود فى مدينة عدن ، كما انعكس ذلك على موقف التجار من فرقة القرائين وخاصة مضمون ، حيث أصبغت الأخير أنشطتهم فى المدينة خوفاً من تأثيرها على العمل التجارى عصب حياتهم .

المصادر والمراجع

أولاً المصادر :

- ١ - الأصفهاني ، الحسن بن عبد الله الأصفهاني ، بلاد العرب ، تحقيق حمد الجاسر وصالح العلي ، دار اليمامة ، الرياض .
- ٢ - ابن بطوطة ، تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار ، تحقيق علي المنتصر الكتاني ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ط٤ لسنة ١٤٠٥ هـ .
- ٣ - بنيامين التطيلي ، بنيامين بن يونه الأندلسي ، (من رحالة القرن السادس عشر الميلادي) رحلة بنيامين ، ترجمة عزرا حداد ، بيروت ١٩٩٦ م .
- ٤ - البلاذري ، أبو الحسن أحمد بن يحيى بن جابر (ت ٢٧٩ هـ / ١٢٢٩ م) ، فتوح البلدان ، تحقيق رضوان محمد رضوان ، دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٣ هـ .
- ٥ - ابن جبير ، رحلة ابن جرير ، دار صادر بيروت ، ١٩٨٠ م .
- ٦ - ابن حجر الهيتمي ، شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (ت ٩٧٤ هـ / ١٥٦٧ م) ، الفتاوى الكبرى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٣ م .
- ٧ - الحكيم ، الدوحة المشتبكة في ضوابط دار السكة ، تحقيق حسين مؤنس ، دار الشروق ، القاهرة ١٩٨٦ م .
- ٨ - الخزرجي ، أبو الحسن الخزرجي (ت ٨١٢ هـ / ١٤١٠ م) ، اليمن في عهد الولاة ، الفصول الخمسة الأولى من الباب الرابع من كتاب الكفاية والإعلام فيمن ولي اليمن وسكنها من ملوك الإسلام ، تحقيق راضي دغفوس ، الكراسات التونسية الجزء ٢٧ رقم ١٠٧ - ١٠٨ لسنة ١٩٧٩ م .
- ٩ - ابن خلدون ، عبد الرحمن بن محمد (ت ٨٠٨ هـ / ١٤٠٦ م) ، العبر وديوان المبتدأ والخبر ، بيروت .
- ١٠ - صالح بن داود الأنسي ، فتح الملك المعبود في ذكر إجلاء اليهود ، تحقيق محمد عيسى الحريري ، ندوة التاريخ الإسلامي ، المجلد الخامس (١٩٨٥ م) ص ٢٢٠ .

- ١١ - عبد الوهاب بن عبد الرحمن البريهي الحكسكي اليمني ، طبقات صلحاء اليمن ، تحقيق عبد الله محمد موسى ، مكتبة الرشاد ، صنعاء ١٩٩٤م.
- ١٢ - العبدلى ، أحمد فضل بن على محسن ، هدية الزمن فى ملوك لحج وعدن ، القاهرة ١٣٥١هـ .
- ١٣ - عمارة اليمنى ، نجم الدين عمارة بن أبى الحسن على الحكى اليمنى (ت ٥٦٩ هـ / ١١٧٣م) ، تاريخ اليمن ، تحقيق حسن سليمان محمود ، القاهرة .
- ١٤ - ابن المجاور ، جمال الدين أبو الفتوح يوسف يعقوب بن محمد الشيبانى الدمشقى (ت ٦٩٠ هـ / ١٢٩١م) صفة بلاد اليمن ومكة وبعض والحجاز المسماة تاريخ المستبصر ، اعتنى بتصحيحه وضبطه أمسكر لوفجرين ، ليدن ١٩٥١م.
- ١٥ - أبى مخرمة ، أبو محمد عبد الله الطيب بن عبد الله (ت ٩٤٧ هـ) ، تاريخ ثغر عدن ، ليدن ١٩٣٦م.
- ١٦ - المقدسى ، شمس الدين أبو عبد الله محمد المعروف بالبشارى (ت ٣٧٨ هـ / ٩٨٨م) ، أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ، دار إحياء التراث ط ١ لسنة ١٩٨٧م.
- ١٧ - الهمدانى ، الإكليل ، تحقيق نبيه أمين فارس ، برنستى ١٩٤٠م.
- ١٨ - الواسعى ، عبد الواسع بن يحيى الواسعى اليمانى ، تاريخ اليمن : المسمى فرجة الهموم والحزن فى حوادث وتاريخ اليمن ، ط ٢ ، القاهرة ١٩٤٧م.
- ١٩ - وجيه الدين عبد الرحمن بن على بن محمد الشيبانى (ت ٩٤٤ هـ) ، قرة العيون فى أخبار اليمن الميمون ، لخصه من المسجد المسبوك للخزرجى ، نسخة محفوظة بدار الكتب المصرية برقم ١٣٥٥ تاريخ .
- ٢٠ - وهب بن منبه ، كتاب التبجان فى ملوك حمير ، رواية أبى محمد عبد الملك بن هشام ، مركز الدراسات والأبحاث اليمنية ، الجمهورية العربية اليمنية ، صنعاء ١٩٧٩م.
- ٢١ - يحيى بن الحسين (١١٠٠ هـ / ١٦٨٩م) ، غاية الأمانى فى أخبار القطر اليمانى ، تحقيق سعيد عبد الفتاح عاشور ، محمد مصطفى زيادة ، دار الكاتب العربى للطباعة والنشر ، القاهرة ١٩٦٨م.

٢٢ - يوسف الحكيم ، الدوحة المشتبكة فى ضوابط دار السكة ، تحقيق حسين مزنس ، دار الشروق ، القاهرة ١٩٨٦م.

ثانياً : المراجع العربية والمترجمة :

- ٢٣ - أحمد حسين شرف الدين ، اليمن عبر التاريخ ، الطبعة الثالثة ١٩٨٠م.
- ٢٤ - أحمد فخرى ، اليمن ماضيها وحاضرها ، معهد الدراسات العربية ، القاهرة ١٩٥٧م ، ص ٥٦ .
- ٢٥ - إسرائيل ولفنسون ، تاريخ اليهود فى بلاد العرب ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ١٩١٤م.
- ٢٦ - إيمان أحمد شمسان ، ازدهار تجارة مدينة عدن فى العصر الأيوبي والرسولى ، ضمن الندوة العلمية (عدن - ثغر اليمن) جامعة عدن ١٩٩٩م.
- ٢٧ - أيمن فؤاد سيد ، مصادر تاريخ اليمن فى العصر الإسلامى ، المعهد العلمى الفرنسى للدراسات الشرقية ، القاهرة ١٩٧٤م.
- ٢٨ - جوايتاين ، خطابات ووثائق عن تجارة الهند فى العصور الوسطى ، مقال ضمن كتاب دراسات فى التاريخ الإسلامى والنظم الإسلامية ، ترجمة عطية القوصى ، الكويت ١٩٨٠م.
- ٢٩ - جواد على ، المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ، مكتبة النهضة ، بغداد .
- ٣٠ - جورج حوراني ، العرب والملاحة فى المحيط الهندى فى العصور القديمة وأوائل القرون الوسطى ، ترجمة السيد يعقوب بكر ، ككتبة الأنجلو المصرية ١٩٥٨م.
- ٣١ - جورجى زيدان ، العرب قبل الإسلام ، مكتبة الحياة ، بيروت ١٩٦٦م.
- ٣٢ - حسن أحمد محمود ، الإسلام والحضارة العربية فى آسيا الوسطى ، النهضة العربية ، القاهرة ١٩٦٨م.
- ٣٣ - حسنين ربيع ، وثائق الجنيزة وأهميتها لدراسة التاريخ الاقتصادى لموانئ الحجاز واليمن فى العصور الوسطى ، بحث فى الندوة العالمية الأولى لدراسات تاريخ الجزيرة العربية ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م.

- ٣٤ - حسين شريف ، المفهوم السياسى والاجتماعى لليهود عبر التاريخ ، الهيئة العامة للكتاب ، القاهرة ١٩٩٥م.
- ٣٥ - حمزة لقمان ، تاريخ عدن وجنوب الجزيرة العربية ، القاهرة ١٩٦٠م.
- ٣٦ - شايف عبده سعيد ، ملامح تاريخية من العمران فى كريتر - عدن فى العهد البريطانى، ضمن الندوة العلمية عدن - ثغر اليمن ١٩٩٩م.
- ٣٧ - شوقى عبد القوى عثمان ، التجارة المصرية الهندية من خلال وثائق الجنيزا ، مقال ضمن بحوث ودراسات فى تاريخ العصور الوسطى ، عدد تذكارى بمناسبة بلوغ الدكتور سعيد عاشور سن السبعين ، مركز النشر لجامعة القاهرة .
- ٣٨ - عبد الرحمن الشجاع ، تاريخ اليمن فى الإسلام ، دار الفكر المعاصر ، صنعاء ، ط ٢ ، ١٩٧٧م.
- ٣٩ - عبد الله أحمد الثور ، مختصر تاريخ اليمن ، القاهرة ١٩٧٩م.
- ٤٠ - عبد المنعم ماجد ، سياسة الفاطميين فى الخليج العربى مستمدة من السجلات المستنصرية ، المؤرخ العربى لعدد ١٢ بغداد ١٩٨٠م.
- ٤١ - عبد الوهاب المسيرى ، موسوعة اليهود واليهودية والصهيونية .
- ٤٢ - عصام الدين عبد الرؤوف ، اليمن فى ظل الإسلام ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٨٢م.
- ٤٣ - عطية القوصى ، سيراف وكيش وعدن من القرن الثالث الهجرى حتى السادس ، مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية ، م ٢٣ لسنة ١٩٧٦م.
- ٤٤ - على حسنى الخربوطلى ، العلاقات السياسية بين العرب واليهود فى العصور القديمة والإسلامية ، معهد الدراسات العربية بالقاهرة ١٩٦٩م.
- ٤٥ - فرج الله ديب ، التوراة العربية وأورشليم اليمنية ، مكتبة نوفل ، بيروت .
- ٥٦ - فرحات الدشراوى ، الخلافة الفاطمية فى المغرب ، ترجمة حمادى الساحلى ، دار الغرب الإسلامى ، بيروت ١٩٩٤م.

٤٧ - ليلى أبو المجد ، عقود الزواج عند اليهود ، وتأثره بعقود الزواج عند شعوب الشرق الأدنى القديم ، حوليات كلية الآداب ، جامعة عين شمس ، المجلد ٢٤ ، الجزء الأول لسنة ١٩٩٥م.

٤٨ - « » « » : عقود الزواج ، ترجمة وتعليق على متن المشنا وشروح التلمود ، القاهرة ١٩٩٥م.

٤٩ - مارك كوهين ، المجتمع اليهودى فى مصر الإسلامية فى العصور الوسطى ، ترجمة نسرين مراد ، سمير نقاش ، المعهد اليهودى العربى ، جامعة تل أبيب ١٩٨٧م.

٥٠ - محمد أمين صالح ، بنو معن ثم آل زريع فى عدن ، المؤرخ العربى ، العدد ١٥ ، ١٩٨٠م.

٥١ - محمد بيومى مهران ، دراسات فى تاريخ العرب القديم ، دار المعرفة الجامعية ، الإسكندرية ٢٠٠٤م.

٥٢ - محمد جمال الدين سرور ، النفوذ الفاطمى فى جزيرة العرب ، دار الفكر العربى ، القاهرة طبعة ثانية ١٩٥٧م.

٥٣ - محمد كريم إبراهيم ، الفعاليات الاقتصادية لميناء عدن خلال القرنين الخامس والسادس الهجرى ، مجلة المؤرخ العربى ، العدد ٣٥ ، السنة ١٤ ، بغداد ١٩٨٨م.

٥٤ - هايد ، تاريخ التجارة فى الشرق الأدنى فى العصور الوسطى ، ترجمة أحمد محمد رضا ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ج٢ ، القاهرة ١٩٩١م.

ثالثاً : المراجع الأجنبية :

- 1 - Aviva Klein-Frank, The Jews of Yemen, in Yemen 3000 years of art and civilization in Arabia Felix, ed. Werner Daum Frankfurt 1987 .
- 2 - Bikhazi, Ramzi, Coine of Al-Yaman, Al-Abhath vol., 23 , 1970 .
- 3 - Bron and Kahan, Economic History of the Jews, New York, 1975 .
- 4 - Eli Subar, Medieval Jewish Tombstones from Aden, Jewish Quarterly Review, vol., 49, 1958-9 .

المحتويات

إهداء

المقدمة

القسم الأول : الصراع على السلطة

مقدمة

١ - الدولة والقبيلة :

٢ - العبيد والدولة :

٣ - الدولة والأبناء :

٤ - أهل الذمة :

٥ - الدولة والمرأة :

- المصادر والمراجع :

القسم الثاني : الوجود اليهودي

عدن واليهود عصر الصليبيين وآل زريع :

- المصادر والمراجع :

٣

٥

٧

٩

١١

٣٧

٤٤

٤٧

٥٨

٦٥

٧١

٧٣

١٣١

المكتبة التاريخية اليمنية

www.yemenhistory.org

رفع وتصوير

مختار محمد الضبيبي

رقم الإيداع ٢٤٥١٨ / ٢٠٠٨

الترقيم الدولي 5- 253 - 322 - 977 L.S.B.N.

مطبعة صحوة

تليفون وفاكس / ٣٣٨٧١٦٩٣ - ٠١٠١٠٠٩٦٧٨